

2007

Arabic

در این کتاب  
مجموعه  
کتابخانه  
موزه و مرکز اسناد  
سازمان اسناد و کتابخانه ملی  
جمهوری اسلامی ایران

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على قدرته وجلته  
وآياته وبرهانه  
وآثاره وبراهينه

نقد و بررسی  
کتابخانه  
موزه و مرکز اسناد  
سازمان اسناد و کتابخانه ملی  
جمهوری اسلامی ایران





دارالاحسن

[illegible]

روز خلق

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله على توفيقه ونسأل بداية طريقه ونصلي على محمد وعترته ابا بعد فبئذ رسالتی

انطلق اور ذانیب ما یجب تحضره لمن یتبدی شیان العوالم مستعینا بالله

انه یفیض الخیر و اجدد ایس غوثی المفظ الال عنی که ما وضع لیسلمی ملطافه و

على جزاء بالتضمن النكاح له جزاء وعلى ما يوزنه في الزمان بالتزام كل انسان فانه

يدل على الحيوان الناطق بالمطابقة وعلى اجهتها بالتضمن وعلى قابل العلم وضوء

الكاتب بان التزامهم ثم اللفظ اما مفرد وهو الذي لا يربو باجزائه ولا تدعى جزاء معناه

كل انسان واما مؤلف وهو الذي لا يكون كذلك كرامى اجمرة والمفرد ما

كفى وهو الذي لا يمنع نفس تصور مفهومه من وقوع الشركة فيه كالانسان واما جزاء

وهو الذي يمنع الناس تصور مفهومه عن ذلك كزيد وهو الكلي اما ذاتي وهو الذي

في تحت حقيقة خبرية كحيوان بالنسبة الى الانسان والفرس واما عرضي وهو

الذي بخلافه كالفرد بالنسبة الى الانسان والذاتي اما مقول في جواب

ما هو بحسب الشك في المنفعة كالحیوان بالنسبة الى الانسان والفرس وهو

ويرسم به كل مقول على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب ما هو اما مقول

في جواب



فی جواب ماہر حسب الشکرۃ والخصوصیۃ معاً کالانسان بالنسبۃ الی الجسد وکذا

النوع ویرسم بانہی مکتوب علی کثیرین مختلفین بالعدد دون الحقیقۃ فی جوابات

وہا فیرتقول فی جواب ماہول مقول فی جواب ای شئی ہونی ذاتہ وہو اللذ

یمیز الشئی عما یشاکر فی الجنس کالناطق بالنسبۃ الی الانسان وہو الفحل ویرسم بانہ

مکی مقول علی الشئی فی جواب ای شئی ہونی ذاتہ والعرضی اما ان یتبع الفکار

عن التامية هو اللازم اولا لا يتبع وهو المخارق وكل واحد منها اما ان يختص بحقيقة و

فهو ان الله كالمصالح بالقوة او بالفعل للانسان ويزعم بانها كالتفصيل على ما

حقيقة واحدة فقط قولاً عرضياً واما ان يعم حقائق فوق واحدة وهو العرض العامة

بالقوة او بالفعل للانسان وغيره من الحيوان است ويزعم بانها كالتفصيل على ما

حقائق مختلفة قولاً عرضياً القول الشارح الحق قول دال على بيان

للمصنف

من بين النشئ وفصله القريين كالحيوان والناطق بالنسبة الى الانسان وهو

الذي له القدرة على التفكير في كل شيء البعيد وفصله القريب

الذي له القدرة على التفكير في كل شيء البعيد وفصله القريب

الذي له القدرة على التفكير في كل شيء البعيد وفصله القريب

الذي له القدرة على التفكير في كل شيء البعيد وفصله القريب

الذي له القدرة على التفكير في كل شيء البعيد وفصله القريب

تعاونی قومیہ انسانیت میں جو تہذیبیہ عریضہ اور فطرتی بہشتیہ مستقیم

ضرب بطبع      القديسة قونية ان تيسر قلنا ان صدق فيه انما ب

بقیہ احادیث کو نیزہ کا تب و اشتر بنیہ متعدد کتبوں ان کا استنباط

فانها زوجة و ما شرعية من قصد كثرنا العدد ما ان يكون زوج او فردا وانما الاول

من احمدية سبے ہونو۔ شافی ممول و انجز الاول من الشافعية سبے ہونو۔ و شافعی

6

والقصية: موبية كقولنا زيد كاتب واما ما به كقولنا زيد ليس اكاتب فهو مندوب

المنسوبة كما ذكرنا واما ما به: سورة كقولنا كل انسان حيوان ولا نقس على الناس

و اما خبرية: سورة كقولنا بعض الانسان كاتب وبعض الانسان كاتب

واما ان يكون كذلك يسمى مبهمة كقولنا الانسان كاتب والانسان ليس كاتب

المتصلة بالزمنية كقولنا ان كانت الشمس طالعة فانهما موجود واما اتفاقية كقولنا

كان للناس من خلفنا في رابع والمنفصلة لما تعينه كقولنا العدد ما زوج او فرد هي لغة

الجمع والمفرد ما تعينه اجمع فقط كقولنا هذا الشيء ما جزا وجز ما تعينه المخلو فقط كقولنا زيد ما ان

يكون في البحر واما ان لا يفرق وقد يكون المنفصلات ذات اجزاء كقولنا العدد اما

ان يكون زائدا او مقلصا او مساويا      الساقط وهو اختصار القصير

بالايجاب والسلب بحيث يقتضي لذاته ان يكون احديها صادقا والاخرى كاذبة

كقولنا زيد ما زوج

العدد ما زوج او فرد هي لغة  
الجمع والمفرد ما تعينه اجمع فقط  
كقولنا هذا الشيء ما جزا وجز  
ما تعينه المخلو فقط كقولنا زيد  
ما ان يكون في البحر واما ان لا  
يفرق وقد يكون المنفصلات ذات  
اجزاء كقولنا العدد اما ان يكون  
زائدا او مقلصا او مساويا  
الساقط وهو اختصار القصير  
بالايجاب والسلب بحيث يقتضي  
لذاته ان يكون احديها صادقا والاخرى  
كاذبة كقولنا زيد ما زوج

كقولنا زيد كاتب وزيد ليس كاتب ولا يتحقق ذلك في المخصوصين بل بعد انفكاكها

في ثمانى وصات فتتقصر الموجبة الكلية انما هى السالبة الجزئية كقولنا كل انسان حيوان

وبعض الانسان ليس بحيوان ونقيض السالبة الكلية انما هى الموجبة الجزئية كقولنا لا شيء

من الانسان بحوان وبعض الانسان حيوان والمحموران لا يتحقق التناقض بينهما

بل بعد اختصارها في الكلية والجزئية لان الكليتين قد تمكدا بان كقولنا كل انسان كاتب

ولاشئ من هذا الانسان بكتاب والخيرتين قد تصدق ان تكونا بعض الانسان كتاب

وبعض الانسان ليس بكتاب والعكس هو ان يصير الموضوع محمولاً

المحمول موضوعاً معناه الايجاب والسلب والصدق والكذب بحالته والموتى

الكتابة لا تنعكس كذا اذ يصدق قولنا كل انسان حيوان ولا يصدق كل حيوان انسان

بل تنعكس خريفة لما اذا قلنا كل انسان حيوان يصدق بعض حيوان انسان فلما

بعض حيوان

هذا هو الموضوع المحمول  
وهو الذي لا يصدق قولنا  
كل انسان حيوان ولا يصدق  
كل حيوان انسان بل تنعكس  
خريفة لما اذا قلنا كل انسان  
حيوان يصدق بعض حيوان انسان  
فلما



نجد الموضوع شيئا وسوف بالإنسان والحيوان فيكون بعض الحيوان الإنساني والحيوانية

الخرقية أنها تعكس بهذه جهة أيضا والسبابة الكلية تنعكس كمية وذلك بين بنفسه فانه

إذا صدق لاشئ من الحجر بالإنسان يلزم أن يصدق لاشئ من الإنسان بحجروا السبابة بالخرقية

ثم تعكس لزوما لانه يصدق بعض الحيوان ليس بالإنسان وما يصدق عكسه وبوقونا بعض

الإنسان ليس بحيوان العكس قول مؤلف من اقوال متى سلمت لزوم من بالذاتها

قوله آخر هو اما اقراني كقولنا كل جسم مولف وكل مولف محدث

واما استثنائي كقولنا ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود لكن

فالشمس ليست بطالعة والمكبر بين مقدمتي التباين فاما عند اسمي

امناوب اسمي الصغرى وموله كبر وامتدته التي فيها الصغرى من

اسمي الكبرى ومبينة التاليف من الصغرى والكبرى اسمي الحكم



وتخرج من المطلوب وشرائطه ايجاب الصغرى وكلية الكبرى وفروجه المستتبعه

الفرب الاول كل جسم مولف وكل مولف محدث فكل جسم محدث واننى

كل جسم مولف ولا شئ من المؤلف بقديم فدا شئ من الجسم بقديم والثالث بعض جسم

مولف وكل مولف حادث فبعض الجسم حادث والرابع بعض الجسم مولف و

شئ من المؤلف بقديم فبعض الجسم ليس بقديم والقيس الاقرانى اما من الخليليه كما

واما من المنفصلين كقولنا ان كانت الشمس طالعة فانهار موجود وان كان انهار موجودا

فالا من منفصلة ينتج ان كانت الشمس طالعة فالارض مضيئة واما من المنفصلين كقولنا

كل عدد اما فرد واما زوج وكل زوج اما زوج الزوج او زوج الفرد ينتج كل عدد اما فرد او زوج

الزوج او زوج الفرد واما من مملية ومنفصلة كقولنا كل ما كان هذا انسانا فهو حيوان وكل

حيوان فهو جسم ينتج كل ما كان هذا انسانا فهو جسم واما من مملية ومنفصلة كقولنا كل عدد

فہو اما زوج او فرد و کل زوج فہو قسم تبا و بین نتیج کل عدد فہو اما فرد او قسم تبا و بین

و من متعدد و منفصل کتون کل ما کان ہذا انسانا فہو حیوان و کل حیوان ما اجبض و اسود

ینیج کل ما کان ہذا انسانا فہو اما بیض و اسود اما القیاس و استثنائی فاشترطتہ المومنین

فیہ ان کانت متصلہ لزومیہ موجبہ فاستثنا بعین مقدمہ نتیج عین تالی کتون انسان

کان ہذا انسانا فہو حیوان لکنہ انسان فیکون حیوانا و استثنائی تلیف تالی نتیج تلیف

المقدم كقولنا ان كان هذا انسانا فهو حيوان لكنه ليس بحيوان فدا يكون انسانا وان كانت

منصفة تقيية فاشتمل عین احد الجزأین نتیج تقيیس الآخر كقولنا العدد ما زوج وفرد

لكنه زوج نتیج انه ليس بفرد واشتمل تقيیس احد الجزأین نتیج الآخر كقولنا كل عدد ما فرد او

زوج لكنه ليس بزوج نتیج انه فرد ابره من وهو قیاس مؤلف من مقدمات تقيية

ماتبع قیاس ما التقييات فاقسام منها ادویات كقولنا اوصافه فالتین و

الكمل اعظم من الجزء مشابهات كقولنا الشمس شرقية والنار محترقة ومجربات كقولنا تسقوا

مسبيل للصنفاء وحدثيات كقولنا نور القمر متفاد من نور الشمس ومتواترات كقولنا

محمد رسول الله ادعى النبوة وظهرت المعجزات على يديه ومنها قنأيا قياساتها

معها كقولنا الرابع زوج اسبب واسطة حاضر في الدهن وهو لا تقسام متساوية

واجدل قياس مولف من مقدمات مشهورة وانحطابية قياس مولف من



مستند  
كتاب مقبولة من شخص معتقد فيه كالنبي والولي او مطعونته والشعوب قياس مولف

من مقدمات تنسبط بها النفس او تنقبض والمغالطة قياس مولف من مقدمات

كاذبة شبيهة بالحق او بالمشهورة والسفسطة قياس مولف من مقدمات ومبينة

كاذبة والعمدة هي البرهان لا غير فليكن هذا آخر الرسالة تمت الكتاب ابو بكر



و مستقبل چون فتح اللغات او خدا و بفتح میکتاید و یا خوارید و او را

موضوع بر این معنی منتقل نباید که از ریشه مذکوره و حرف کلمه است

موضوع بر این معنی غیر منتقل نحو فیت من البصرة الى الكوفة اما فعل

س و لم تا می و مضارع و امر ماضی فعلی است موضوع بر این

بر حد و سنجاری در زمان گذشته و مضارع فعلی است موضوع بر این

و لایم بر حد و سنجاری در زمان حال و یا استقبال و امر فعلی است





فعلان فعلت فعلنا فعلتم فعلت فعلن

فعلنا بحركة ثالثة ورعين نحو ما بالبراءة نفي فعل ماضى معروف

کرد و نحو مافعل و لافعل رنج بداند بنای ماضی مجهول را معروضه لول

انروضمه وما قبل انترنشی کثره اگر نه بوضوح فعل و ما قبل و الفعل

بدانکہ علامتہ مضارع چہار حروف لیکن کہ در نوشتن

حاکیم دلف در یک صوفیوں میں بیاد چار و نادر بیچ لکھا

فغانی

فعل مضارع معروف يفعل يفعلان يفعلون تفعل تفعلان تفعلون تفعلون

تفعلون تفعلين تفعلن افعل افعلن افعلون افعلون

علامت مضارع را ضم دي و بافتاب آخرش فتح مضارع مجهول نحو

يَفْعَلُ الملح تحو كلمه و لا تغيري در لفظ مضارع نديز ناميد شعوبه فاعل

مضارع بما ياء التوكيد و لا يفعل و لا يفعلون و لا يفعلون و لا يفعلون

کردند و مستقيم معني ناكيدان و در آخرش چهار صويه نصب كردند و جايدان

در این باب میگویند که فعل می یفعل می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو

می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو

و می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو

چنانکه می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو

مضارع می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو

که می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو می یفعلو



و بعد نون فاعل لطف و دردی و ما قبل نون تفسیه و کشیده و جمع مونث ساکن

نویسند و در جمع مذکر مضوم و در و بعد مونث حاضر مکتور و در چهار باقی مفتوح

نون تفسیه مکتور باشد اگر پس لطف افتد و گرنه مفتوح مضارع بلام ناکید و

نون تفسیه در معروف یا مجهول یَفْعَلُ یَفْعَلُکَ یَفْعَلُکَ یَفْعَلُکَ یَفْعَلُکَ

یَفْعَلُکَ یَفْعَلُکَ یَفْعَلُکَ یَفْعَلُکَ یَفْعَلُکَ یَفْعَلُکَ یَفْعَلُکَ یَفْعَلُکَ

نون خفیفه حکم تفسیه و لایعجز آنکه خود کثرت و جایگزینش از تفسیه لطف است

و زبایر مضارح بلغم ناکید نافون حقیقه در معروف یا مجهول بیضخان بیضخان

نُفَعَانُ نُفَعَانُ نُفَعَانُ لِنُفَعَانِ لِنُفَعَانِ عَمَّا لِنُفَعَانِ وَكَأَيِّ

مَعْبُورٌ وَلَا ذَوْحًا لَمْ يَكُنْهُ لِيَفْعَلْ السَّخَرُ مِنْهُ أَمْ لَوْ كُنْ تَقْبِيذٌ وَخَفِيفٌ يَنْحَبِكُ

ولست بیه در آلام مکنو که از آلام اللہ و خوار و مضارع محمل کم کند و معنی امر

کروا نذو در زبان بر صیغہ معروف تم خبر خطاب مثل مضارع معروف بالضم اللام

يُفَعِّلُ    يُفَعِّلُو    تُفَعِّلُو    تُفَعِّلُونَ    يُفَعِّلِينَ    يُفَعِّلِينَ

تفصیل



لفعلی رفعنی محرکة ثالثة رعين و هر حرف نون به همکلمه منداکنست و در کلمه فصل

بدانکه ماضی و امر و حروف مبنی اصل اند و لازم و متضارع و مضارع مکرر و وقت

لحوق نون فاعل و نون تاکید و کسم بر دو گونه است مبنی انکه اخروی  
و مستثنی که ماضی و نون امر متضارع و کسم بر دو گونه است مبنی انکه اخروی  
باعتبار صفات

بدر آمدن حامل تغییر یا بدخوش ضرب بولل و متعرب یعنی قبول کنند انکه  
نسب آمدن

کو ضرب زید و راین زید و مرتب زید و نون و کسم که جاد و  
مور و مضم

از جمله متعربین که را کمن و منصرف نیز خوانند و ماضی که جازید کنش و نون  
پاک و یومین

نہ کر بیدار خیر خدق احمد و نیز برت کو نہ تے منصدرا کہ کہ ماخذ فعل بعد  
تھے موز با اعتبار ذرات

و در آغوش شیرین دل می‌کشد یارین مستی ای لطف مصون از غم و فساد

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

من الفضل وجامد که مصدر و مشتق از کز و من است  
جمع اسم بر فکونه یا شمار حروف

کہ درو و سحر حرف اصلی بعد و ر باہمی کہ در و چہا حرف اصلی بعد و سحر کہ در و

و پنج حرف اصلی یو هر یک بر دو قسمند مجز که درو حرف یویدیه یو  
 با بقدر حروف اچا درزید

حکیم و جعفر دوزخ کو مرید که در روز یوم بود حمار و قنغر و خر خیل را

وزیر کرم پیش از چهار حرفت و بعد از پنج اور سبب آنکه مصدر فعل باشد

محروک اکثر بر من اولیٰ این اید فعل فعل فاعل فعلت فعلتم فعلت

[illegible]

وَمِنْ كَيْدٍ مَقُولٌ مَقُولَةٌ فَاعِلَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ

مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ

مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ

مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ

وَمِنْ كَيْدٍ مَقُولٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ مَقُولَةٌ

مَقُولٌ مَقُولٌ مَقُولٌ مَقُولٌ مَقُولٌ مَقُولٌ مَقُولٌ مَقُولٌ

مَقُولٌ مَقُولٌ مَقُولٌ مَقُولٌ مَقُولٌ مَقُولٌ مَقُولٌ مَقُولٌ

مَفْعُلٌ مَفْعَالٌ مَفْعِلٌ مَفْعِلَةٌ مَفْعُلٌ مَفْعُلٌ

وَيُفْعَلُ النَّارُ لِلنَّارِ كَيْدٌ نَوْفَلٌ مَنَةٌ وَوُفِقَتْ وَفُجِرَتْ وَرُكِبَ

وَزِنَتْ مِنَ السَّلَافِ بِالْجَوْرِ مَفْعُولٌ مَفْعُولٌ مَفْعُولٌ مَفْعُولٌ

مَفْعُولٌ مَفْعُولٌ مَفْعُولٌ مَفْعُولٌ مَفْعُولٌ مَفْعُولٌ مَفْعُولٌ مَفْعُولٌ

مَفْعُولٌ مَفْعُولٌ مَفْعُولٌ مَفْعُولٌ مَفْعُولٌ مَفْعُولٌ مَفْعُولٌ مَفْعُولٌ

مَفْعُولٌ



مُضَعَّلٌ مَصْعَلٌ وَقَلَ فَعَالٌ وَاجْمَعُ مِفْعَالٌ

مِفْعَالٌ وَفَعَالٌ وَنَدَّ مَدَقُّ وَنَطَلٌ وَكَسَمَ ظَرْفٌ

لَوْرَانِيَّةٌ مَفْعَلٌ وَمُفْعَلٌ وَاجْمَعُ مِفْعَالٌ وَصَفِيَّةٌ

لَوْلُكُهَا مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ

مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ

مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ

مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ مَفْعَلٌ

و غیر فلک کسم ناله مجرد دلان وزن کسب چمن  
 معلا معلا

غنیمت کشف محض جبر غنیمت

غنیمت کشف محض جبر غنیمت

غنیمت کشف محض جبر غنیمت

غنیمت کشف محض جبر غنیمت

غنیمت کشف محض جبر غنیمت

غنیمت کشف محض جبر غنیمت



در باب معیار  
تفاوت بین کلمات

در ماضی و مستقبله حرف اصلی بوجه یا لید یا ماضی که در وقت حرف اصلی است

یا زیاده و یا کمتر مجرد است که در و یا در ماضی و چهار حرف اصلی بوجه فقط و

مزیده که در ماضی و چهار حرف اصلی باشد و لید یا ماضی که در و چهار حرف

اصلی بوجه و زیاده بوجه و یا فعل پیش از است حرف باشد و لید یا ماضی

مزیده که در ماضی و چهار حرف اصلی باشد و لید یا ماضی که در و چهار حرف

نصفه العین و الاصل و کثیرا فی اللفظ و الضرب و الضرب و الضرب

در باب معیار  
تفاوت بین کلمات











مَنْعُورُ يَقْتَرِ وَالْأَمْرُ يَقْتَرُ  
أَقْتَرُ وَجَاءَ بِمَصْدَرِهِ فَعَلَيْكُمْ  
مَنْعُورُ يَقْتَرُ وَالْأَمْرُ يَقْتَرُ

نہایت حیرت بر دو گونہ است یعنی یہ مطلق مطلق و قسم کی انکہ دروغ و اصل

بہارِ دہلیم اگر کہہ دو قسم اول یعنی بی بی خاتون افغانی .. درجہ شہ

بِحَسْبِ رَحْمَتِنَا بِحَسْبِ رَحْمَتِنَا بِحَسْبِ رَحْمَتِنَا بِحَسْبِ رَحْمَتِنَا بِحَسْبِ رَحْمَتِنَا

استفعل استفعل استفعال

بَسْمَ مَسْتَفْرِ بِسْمَ بِيَوْمِ الْفَعَالِ الْفَطْرِ يَنْفَطِرُ



روا تم اودا م . اما لکه در ماضی و می عزمه و سالت بود پنج باب اول

فعال اکرم گیرم ککرما کدم کرم کیرم مکرم ککریم

بنابر کرم پیا کرم باید عزمه لا اقلندند تا لزم نباید رخصت و و عزمه در کرم

باب دوم تفعیل کرم کیرم ککرما کدم کرم کیرم مکرم ککریم

و بحی صدره تفعیل و فعال و فعال و فعال و تفعیل باب سوم تفعیل

تفعیل تفعیل تفعیل تفعیل تفعیل تفعیل







مَنْجُورٌ بِأَبِ حَمْدٍ تَفْعُلُ تَقْنَسُ يَتَقْنَسُ

تَقْنَا تَقْنَسُ بِأَبِ نَحْمٍ تَفْعِلُ شَرِيفٌ يَتَشَرِّفُ

تَشْرِيفًا تَشْرِيفًا بِأَبِ شَمٍّ تَفْعُولُ تَسْرُولُ يَتَسْرُولُ

تَسْرُولُ تَسْرُولُ بِأَبِ شَمٍّ تَفْعِلُ تَلْقِي تَلْقِي تَلْقِي تَلْقِي

تَقْلِيًا تَقْلَسُ تَقْلَسُ تَقْلَسُ تَقْلَسُ

بِمَا بِأَبِ تَفْعُلُ وَتَفْعُلُ شَاذِلٌ وَغَرِيبٌ وَبِأَبِ نَحْمٍ وَبِأَبِ شَمٍّ

رفعتل رففتس رففتس رففتس

باب دوم رَفْعُ اللَّهِ سَلَفِي سَلَفِي سَلَفِي سَلَفِي

مُتَلَفٌ يَلْفٌ مُتَلَفٌ وَتَرَاكُوبٌ مُتَلَفٌ  
بِأَنَّهُ

البصير بذكره باب اول في علم البصير انزور كثرته خصايل من مشاوية  
 البصير بذكره باب اول في علم البصير انزور كثرته خصايل من مشاوية

المنعوم ليس بمقابلته خاصية نصرت هي ذكر فعل بعد المفاعلة للظهور عليه

احد الطرفين المتقابلين نحو خاصه فني طيه وبخاصه فاصمه كمرشال وادحو





وہیں کہیں وہیں

نحو ج رب و اخبرته و قد علم كذا احمد و غرض اي بر دل فاعل خبري لا موصوف

اولاً ما نجد نحو: البغنة ووجهه اي بافتن خمرى الى موسوف بملول اخذكو

بجانبه و سلب ای نوبت لون نمره ماخذ لا خوشی و نشین و اخطاء

ماخذ کوشنیه و قطعنه قضا و مع ای رسیدن یاد آمدن باخذ کواصح

والاعراق وضروية ای گشتی من صاحب مآخذ فی صاحب خبری موصوف بمانند

فعل

یا صاحب چیزی درمخد کوا بسین واجب و در حرفت و لیاقت و جودت رسیدن به نفع ماضی

و لیاقت و جودت رسیدن به نفع ماضی و لیاقت و جودت رسیدن به نفع ماضی

و لیاقت و جودت رسیدن به نفع ماضی و لیاقت و جودت رسیدن به نفع ماضی

و لیاقت و جودت رسیدن به نفع ماضی و لیاقت و جودت رسیدن به نفع ماضی

و لیاقت و جودت رسیدن به نفع ماضی و لیاقت و جودت رسیدن به نفع ماضی

و لیاقت و جودت رسیدن به نفع ماضی و لیاقت و جودت رسیدن به نفع ماضی



ماخذ خود و بیس ماخذ خود و تمام یعنی ماخذ و بکار بردن خود

و سرس و نیم و آنجا ز نعل خنجر کز قفس ما خیزد با جبری لاماند خنجر باز ماند

ایمان خوشنویس و محمد بن ابی بکر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب بن النخعی بن ابراهیم بن هاشم بن عبد مناف بن قصی بن كلاب بن مره بن کعب بن لؤی بن غالب بن فهر بن مالک بن کنانه بن خزيمه بن كهلان بن قحطان بن یسف بن مزاحمه بن عدنان بن آد بن ارم بن نوح علیهم السلام

کونکے جہ و کف و کمال کو کمال فہم کہانی سے پہلی مانڈیا بھیجواں کہ کونکے جہ و کف و کمال کو کمال فہم کہانی سے پہلی مانڈیا بھیجواں کہ کونکے جہ و کف و کمال کو کمال فہم کہانی سے پہلی مانڈیا بھیجواں کہ

فعل ماضٍ وفعل مضارع وفعل مستقبل وإمضاء خاصيت فاعل

شماره ۱۰۰۰



والتعريف هو الذي يبين معنى اللفظ  
على ما هو عليه في اللغة العربية  
والتعريف هو الذي يبين معنى اللفظ  
على ما هو عليه في اللغة العربية

واختاروا في اللفظ والصفة والتعريف

والتعريف هو الذي يبين معنى اللفظ

والتعريف هو الذي يبين معنى اللفظ

والتعريف هو الذي يبين معنى اللفظ

والتعريف هو الذي يبين معنى اللفظ

والتعريف هو الذي يبين معنى اللفظ

وَمَطَاوَعُ فَعْلٍ مَخْرُومَةٌ فَاسْتَقَامَ وَمَوَاقِفُهُ مَجْرُومٌ وَفَعْلٌ وَلَفْعٌ وَلَفْعٌ وَلَفْعٌ  
وَمَطَاوَعُ فَعْلٍ مَخْرُومَةٌ فَاسْتَقَامَ وَمَوَاقِفُهُ مَجْرُومٌ وَفَعْلٌ وَلَفْعٌ وَلَفْعٌ وَلَفْعٌ

وَبُحْبُوحٌ وَلَفْعٌ لَلْأَرْوَمِ وَالْعَلَقُ لِلْدَمِ لَسْتُ وَمَطَاوَعُ فَعْلٍ خَالِبٌ لَسْتُ

فَالْكَسْرُ وَمَوَاقِفُهُ فَعْلٌ وَفَعْلٌ نَارٌ وَفَارِدٌ لَامٌ وَلَوْنٌ وَرَاءُ وَحَرْفُ الْبَاءِ بَعْدُ

وَيَطَاوَعُ فَعْلٍ مَخْرُوفٌ الْبَابُ فَالْعَلَقُ وَالْأَرْوَمُ وَفَعْلٌ لَلْأَرْوَمِ خَالِبٌ

وَمَطَاوَعُ فَعْلٍ مَخْرُومَةٌ وَمَوَاقِفُهُ مَجْرُومٌ وَفَعْلٌ نَارٌ وَفَارِدٌ لَامٌ وَلَوْنٌ وَرَاءُ وَحَرْفُ الْبَاءِ بَعْدُ

لَزُومٌ وَمَبَالِقَةٌ لَلْزَمِ لَسْتُ وَلَوْنٌ وَخَالِبٌ وَفَعْلٌ نَارٌ مُنْقَطِعَةٌ كَيْ

تَقْضَبُ



این کتاب در سال ۱۲۹۲ قمری در شهر تهران  
در روز ۱۲ محرم ۱۲۹۲ قمری

لما عرفت و فعل لمعان کثیر و لم یزد الا صحیحا و مواخفا و مهمونا قلیلا

بسم الله الرحمن الرحیم

و لتعلل بطاوع فعل و قد یقضب و افعلال لازم بطاوع فعل و کنو

تصانیع الی غیره فانت انت  
اللی ما و انت الی

لا یزال

افعل و یی مقضیا فی المختار مباغتة ایضا و فعل یزید و یزید و یزید

تک الی و اب لا ان سانی  
تک الی و اب ۱۲

بها قسم صحیح لفظی که در حروف اصلی آن حروف علت و همزه و در حروف یکم

بعد و همزه لفظی که در اصول همزه بعد و متعل لفظی که در اصول آن حروف

علت است و متعل لفظی که در اصول و حروف یکم است و اما همزه و همزه

این کلام را در هر روز  
 بخواند و در هر وقت  
 که بخواهد از هر شیئی  
 که در دنیا است بفرماند  
 خداوند عزوجل برسد

این کلام را در هر روز  
 بخواند و در هر وقت  
 که بخواهد از هر شیئی  
 که در دنیا است بفرماند  
 خداوند عزوجل برسد

کونه نیت هموند فالضکسف و حین فکس ض و لام فکس ض و و قتل

رونوالت معزول و لقیف معزول و قلم نال و ضفکح یضفکح

ح ابوف سولض سیض ن ناضض ن فکوض ضفیه کن و لقیف بررو

و م ن معزول و ح س و معزول سض و مضاف هو ل م سض

نلا که عین و لاش یکمنس بوخسک و مضاف راجی که فالولام اول و عین

لام نائینس م جنس بنده نزل و تنه ب مرکبات او ب نصر ایند

این کلام را در هر روز  
 بخواند و در هر وقت  
 که بخواهد از هر شیئی  
 که در دنیا است بفرماند  
 خداوند عزوجل برسد

این کلام را در هر روز  
 بخواند و در هر وقت  
 که بخواهد از هر شیئی  
 که در دنیا است بفرماند  
 خداوند عزوجل برسد

ضرب پس آنکه ضربک اوی ضرب پس و او ضرب پس پس سح و او فتح

نض ر لمی فتح ض و یا فکس ح یو ا نض رس شئی ضرب پس ک اوی ض

یای پس لک ضرب ض و دس پس س ط ا ط ا لقا کا و سوه نو سوه بد ک

و او لا ا ح ت ض و و ف ن ن خلا نند و یا لا و ف ن ک س ر و ا ح ت ن خلا نند

و الف لا و ف ن ف ن و ا ح ت ن و هر سه حرف ل م د و این گویند و تحفیف لفظ

بر چند وجه است امکان قطع حرکت از حرف ثقل یا با سقاط و تحریک حرکت ثقل



ندید از نه بر لبه الحاق رطاست که جنس ناف کرم پیش از دعام للدم

حول رقیس و مغز و خطبه و لود کن غیر مذکور و لوف و نون و فعال  
از بی نره نون

و رطاست که بافتد و حرکتش عاقل رود چون سل و جیل و باغ و مواله و کرم

و لیکن صدف در بری و بری الیخ و صرف از بی لدم صدف و کرم مرده

و نون که بعد از حرکت با کرد و از رطوبت و لود و اسانی خوانند و جا و کره لود و سل کنند

گوا و ادم این ملک معصوم لود و لود و سل کنند و نون و جنس کثوره بود معصوم که

و ساکنه و متحرکه بعد از حرکت یاب که یار در موضع لام و مقصود منفرد بعد

کشته یار دارد و بعضی دروغ می گویند که کمیز جوانی را حفس مضموم بود کشته یار دارد

و کجاست و موضع گفته اند رو دست قلب متحرک بود قی حرکت ماقبل و در حالت

مستزئوۃ و سبیل ہیں جس سے وہ عمرہ بعد الف ہیں بین قریب الیٰہ

لہٰذا وہ مذکور چنانکہ در سئل و سیم و ستیزیں و روف و رؤس افلا

اجتمع الكثر من ههنا من حُفَّ الثانية والرابعة وحقق للعلي والثالث والخامس

۱۱۱۱

در دو منز در دو کلمه صحیح تحقیق هر دو و تخفیف هر دو با طریق مغز

با اول بطریق رتق و نایله بطرز مجنونه و یا تخفیف یکی بروجه مذکور حذف

یکی و قلب دوم بطرز کند اگر متفق اند در حرکت و اولی از کلمه بعد و قلب

مضموم بعد مکتوره و عکس آن بود و توسط الف در مانند آنت و قلب <sup>لزم</sup>

رویم بالف با جمع دو ساکن در نحو الحسن خذک و لا یمن لک و لا یمن

ممثل و او مضموم و مکتور و اول کلمه و مضموم در وسط و او که نمره کرد و احد <sup>جائز</sup>

و نجاه سازین غیر مدغم بعد کثره یا کرد و بعد صمه و لو و صمت مانند بیض و جلی

کثره شود و در طوبی کینه غالب آمد و او یک بعد فتح علامت مضارع و قبل

کثره لغت بیض چون بعد و بضع النح و نحو و تتبع مضارع و جازیس

و بایس و فی نحو و جل یا جل یجل یجزل و او یک فاعل بعد و از فعلش افتاده

بیض چون عده و این فاعل فتوحان که از همزه بعد تا شود و در نام مدغم لغت فیض

چون رفتند و انش و اگر و و او و شکر و بدل کلز هم آیند و این همزه کرد چون



وواصل اول اول ویا حرکت بخارض بعینه لازم لفظ کروند بشرط چنین

ماضی بنده و نه در حکم آن و نه فاکه و قبل مرده را بدین و لفظ تنبیه و یا مشدود

و چون ناکند و کلمه بر وزن فاعلان و فعلی نه بود و نه بمعنی کلمه که در آن تعلیل

نمی آید پس لفظ بفراک سکن لفظی یا تقدیری می باشد چون قال و باع

و ضاف و در عا و ثوار و عا و عت و عفا و عیون هر دو یکسان و بلکه عین ماضی

مجهول بعد در معروف تعلیل یافته کننده این دو بجای ضمّه ماقبل بریده چون قبل

وَبِئْسَ مَا يَكُونُ لَكُمْ يَوْمَ الْفَتْحِ  
 وَبِئْسَ مَا يَكُونُ لَكُمْ يَوْمَ الْفَتْحِ  
 وَبِئْسَ مَا يَكُونُ لَكُمْ يَوْمَ الْفَتْحِ  
 وَبِئْسَ مَا يَكُونُ لَكُمْ يَوْمَ الْفَتْحِ

باجتماع سکنین حذف عین کنزده باید که خوف یائی بود باز باب مکنور را عین و اگر چه ضمیر قول

فَلَمَّا وَخَضُوا وَقَعْنَ فِي يَدِ اللَّهِ وَخَافَهُنَّ وَأَنزَلَ اللَّهُ السَّيْلَ الْكَبِيرَ  
 فَمِنْ ثَمَرِهِنَّ الْمَوْتُ وَأَنزَلَ اللَّهُ الْحَاقِقَ  
 فَمِنْ ثَمَرِهِنَّ الْمَوْتُ وَأَنزَلَ اللَّهُ الْحَاقِقَ

فعل یی مصدر و مشتق و مولود فعل یوزن عروض حرکت از نه با قبل و معنی شتر  
 فَمِنْ ثَمَرِهِنَّ الْمَوْتُ وَأَنزَلَ اللَّهُ الْحَاقِقَ  
 فَمِنْ ثَمَرِهِنَّ الْمَوْتُ وَأَنزَلَ اللَّهُ الْحَاقِقَ

رکن کلمه یائی و با فصح و معنی لون و عیب و ضعیف و معنی کسم الله بعد و در شهادت  
 فَمِنْ ثَمَرِهِنَّ الْمَوْتُ وَأَنزَلَ اللَّهُ الْحَاقِقَ  
 فَمِنْ ثَمَرِهِنَّ الْمَوْتُ وَأَنزَلَ اللَّهُ الْحَاقِقَ

فعلی که بر وزن متعارف فعل بعد عین از تعلیل با بعد از لک و اولش زایدین  
 فَمِنْ ثَمَرِهِنَّ الْمَوْتُ وَأَنزَلَ اللَّهُ الْحَاقِقَ  
 فَمِنْ ثَمَرِهِنَّ الْمَوْتُ وَأَنزَلَ اللَّهُ الْحَاقِقَ

فَمِنْ ثَمَرِهِنَّ الْمَوْتُ وَأَنزَلَ اللَّهُ الْحَاقِقَ  
 فَمِنْ ثَمَرِهِنَّ الْمَوْتُ وَأَنزَلَ اللَّهُ الْحَاقِقَ  
 فَمِنْ ثَمَرِهِنَّ الْمَوْتُ وَأَنزَلَ اللَّهُ الْحَاقِقَ

مستعمله تعاقب کنند پس از حرکت گرفتن بود و باید تلف کف و حوّل بقول

تألف و مبيع تدبیر و قل قولاً و مع بیع و مقول و مبيع و يقال و مباح

معلوم میوم غیر با تا علی دارند  
و با آنکه مبيع پس بر یکباره تلف  
گردد و ولو در مباح مبيع سند هرگاه

و خاف المح و خوف خاف المح و مقام زعامت و رستقام استقامت و در مصون ای

ایا خوف یا ای در

ضمه منفعله الا ندره کرده اند و ولو مقول الیا و در توضیح بسیار آمد نحو مبيع

و مطبوت و در و لا و ک و لا و ی که عین مصدر یا جمع و بعد کنزه شد و در فعل

و واحد مطلق بود یا و واحد کن و در جمع قبل لف افتد یا شخوفه دریا

فصل در بیان مفعول و مفعول  
و در بیان مفعول و مفعول

نحو قیام و دریم و حیات و ریاضی و لو و بار عین و اصل که فاعلش معلول اینها و

اور بالفعل تو ہم نے کہہ دیا تھا کہ قابل و بائع چون دو حرف ملنا پس وہ نہیں لکھا

مفاعیل اقدابین عمره کعبه چون بولایع و اروایل و میخان سروده زبیده بعد از آن

نحو رسائل الفريد قبل الف مفاعيل ومفاعيل لغندوار ونحو نحو قوارير

در حکم و لو و یا هم از و تو کین کن غیر مبطل است و لو یا نحو و یا در یا

از خاتم باید و اگر قبیل هر دو ضمه بعد کثره که دو نویسد و مری و مسلم و مقلد

ماہ دوم در مسجد حوزہ ازلہ کینونہ و جہاوار ایک سیوم بود و حسن شریف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِرَحْمَتِهِ الْوَاسِعَةِ وَبِإِذْنِهِ الْوَاسِعِ بِدَعْوَةِ الْوَعْدِ وَالْعِلْيَا

وہم پروردگار کندہ و از خرمی رفتہ قبل زید بخو غرمان فعلان کو رخی

وحياتوا لله صوموا ونفروا زليقين

بعد بعد ان ولو قبل كنزہ و غنم بعد ان يا كنزہ بل النفل نحو شرا و قودا و

بِرَمَالٍ بِرَمُونٍ وَيَذْخُرُ ذُرُونٌ بِذُرُونٍ وَرَامَ رِمَالٌ رِمُونٌ وَرَمْنٌ

وہابیوں کی طرف سے لکھی گئی ہے۔

و نیزین حرف علتی و عرضی که طرف شکم و بعد ضم بعد کننده که بعد موقوف و اول  
ای در طرف بسم شکم

چنانکه ولو و بای بعد و مضموم و قبل حرف نایست قبل زبانه فعلان جمع که بر فاعل

دو واوا آخرش پانچویس کثرہ خود لی تبصیر دال وقد کسر و مجنح دو واوا

اجزیه بعد و او کو مقومی و جا بعدی و سخی حرف علت آخر کلمه اگر چه ما قبل ناز

عارض بود بعد تلف زبیده همزه کرد و دنگ و ارو عبا و نه قعاً کرسی با و لا مس

واو خود بخوبی ز صدا و فعلی کسبی عکس بود چون دنیا و علما نه عروبی

نیز که در مقابل بعد الف و قبل یا فند و در مغروش چنین نه بود و یا نه و فند

نیز یا الف کرد چون خطایانه شوی و بعضی گویند که اگر لام مغز و او سالم

بودن نزه و او نه و کوا و لوح و هر روی بایک بعد ضمه و آخر فعل است یا قبل

حرف ناست یا نه بدیده فعلان و او نه و قبلن لام کلمه بد آمدن جازم و در او هیچ حرفی نیست

بمقد و انصاف ضمیر فاعل و نون ناگسباز نیز چون روح او و حوا و او حوا و او حوا

و لم یفی و فی یا و آخر فاعل رفعا و جربا فند و برش تنوین آید چون جوبایدی و جوبایدی

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

گرو بیا آخر مفاصل و ملاسنه یکی بافتد و دیگر یکی حکم بایه مفاصل باید بخوبی

طه در بعضی و در بعضی بفاور و کوبید و نوحارت و بعضی دیگر بجای و لو بایه یکی

بعد فحش تلف بیدر خلافت چون خانه و لک و لک و ضاربان اصول منصف

حون و حوت یک جنس در کلمه هم آیند و اول یکی بعد از دعام و اجنه

و اگر بگویند و در دعام یکی بگویند وقف یا شکت بعارض نیز لازم

ختم فرستد و اوت کرد و بخور فتنل و محی و اخوی که جابر است و دوم اگر حال

دوم در بعضی و در بعضی بفاور و کوبید و نوحارت و بعضی دیگر بجای و لو بایه یکی  
دوم در بعضی و در بعضی بفاور و کوبید و نوحارت و بعضی دیگر بجای و لو بایه یکی  
دوم در بعضی و در بعضی بفاور و کوبید و نوحارت و بعضی دیگر بجای و لو بایه یکی



نمودن حرکت عارضی و الله اعلم جابر است خود در انصوم و اگر کون الله متع  
 نماز و غیره

نمودن و اگر عارضی جابر است بخوبی گفته یافنی و ضمیمه در حرف اول ضمیمه و الله اعلم

نکات  
 نیک و حال وقف نمودن در مقام نیک با مسکان بلبله که با قبل و نیک است

باقیه و اگر با نقل خود در حرف نکرده و الله اعلم کس خمره و اگر است  
 در اصل خود در حرف اول و نیک است و الله اعلم

و در مقام نیک جابر که با قبل بایده و در ویم و الله اعلم شرط و الله اعلم

و الله اعلم و اگر نیک و الله اعلم و اگر نیک و الله اعلم و اگر نیک و الله اعلم  
 و الله اعلم و اگر نیک و الله اعلم و اگر نیک و الله اعلم و اگر نیک و الله اعلم

و الله اعلم و اگر نیک و الله اعلم و اگر نیک و الله اعلم و اگر نیک و الله اعلم  
 و الله اعلم و اگر نیک و الله اعلم و اگر نیک و الله اعلم و اگر نیک و الله اعلم

نزد و بار آخر مفاعیل و سنی یکی - لغت و دیگر حکم مفاعیل مایه صحت

طے در بعض درختی بجاور خاکوید نوحارت و بعضی دیگر بجای ولویای سکن

بعد فی لف بئر خلا من حیث ثابته ولیکن در آن وضایبان اصول منساخت

حون و حریفک جنس در کماله هم آیند و اول سال بعد از غلام و ارشد

والاخرى كونه وروم ساكن بكونه وقف يا متحرك بحارص منير للذم

ختم فرستاد و اب کمره بخواب قتل و محمی و اخوی که جابر است دویم بکر صالح

١٢

نمودن حرکت طاری و افعال جاریست نحو مدد و تقوم و در سکون لایم قطع  
نمودن حرکت طاری و افعال جاریست نحو مدد و تقوم و در سکون لایم قطع  
نمودن حرکت طاری و افعال جاریست نحو مدد و تقوم و در سکون لایم قطع

نمودن و در طاری جاریست نحو حرکت کفره یا فو و فو و اگر حرف اول ضم و افعال و

نمودن و در حال توقف نمودن و در افعال متحرک با سبک یا بلکرا قبل و متحرک است

یا فو و در کفره با نقل و در حرف کفره و در افعال متحرک یا فو و در کفره

و افعال متحرک جاریست با فو و در ویم و افعال شرط و افعال

که در افعال متحرک و در افعال متحرک و در افعال متحرک و در افعال متحرک

و در افعال متحرک و در افعال متحرک و در افعال متحرک و در افعال متحرک

و جرفه اول با سکنه و قبل از سکره و الف و مدغم فت سید و دویم بر هر الحاق به بعد

با حرکت اول است منع در نحو و در ویدر مکرر در تثنیه و تثنیا عدد بعد محو افتد

یا در و در دوم سکره مکرر محلی شده بوضع که واحد است نحو سأل مان محاج

و صفات حروف بدانکه خلق مخرج هفت حرف است نقصان مرمره و با و

و میانش غین و خال و ادانش غین و خال و مخرج قاف و فصیح زبان است و مخازی

ان جنک اعلی و کاف مقارن آن و جیم و نین و یا و سطر زبان و مخازی

از جنک اعلی و صاد اول کی از جافه عن با اخص منضاب آن وللم کسفل

آن نالرو می اونی آن از جنک اعلی و بر مقدار آن من و لغت بقارن رگ و خوم

وطا بودال و ناطرف آن و اصل رو نشینه علیا و صاد اول و بین طرف آن و

طرف نشینه علی و ناطرف آن و نشینه علیا و باطن لب زیرین و

رو نشینه باله و یابون و و لوب و و خوم و ادری است و بریم و

نون حقیقی خوم و حریف که دم از جریان بند و حریف صد آن خشک

و در آن حریف و حریف که دم از جریان بند و حریف صد آن خشک

نقصه شده حرفیکه سوتش در فرج او بلند شود اگر کشتن خولنی اجوک

قطب و رتبه خلف آن و متوسط باین هر دو بر و غنا نطقه اگر زبان

لا محک اعلی منطق کرده وسط طعن و منقعه غیر آن مستقیم زبان لا محک

سطح حفظ

بر و دد وسط طعن خنق و منقعه جز آن حروف التلغنه که بر رانی و کج کردن

حرف و لور و نقل و مضمه مقابل آن حروف التلغنه که در و ماضی حفظ بود

فقط طبع حروف الصغیر البسیه الصغیر من بری را حروف التلغنه و للم خوف

بی

تشریف فرما و مقام شرفدارین مدد فرمایند انقباض اول غلظت است کواض

وہیں جو وہ فدیہ ایک کھنڈہ الیہ ہوا اس کو وہ دے دوں جو وہ دے دوں جو وہ دے دوں

۱۳۱۲  
 اذعان ہے کہ میں نے خود کراچی میں وہ انصاف کا تجربہ کیا جو کہ وہاں کے لوگ اور کاروبار

کجا و غنای خود را در تمام شوقی مشغول به نشاط و شغف فرموده و عجزش و ناله استغفار

والف و نزه منج صبح لغام و او علی و رجا و جواد و رزق علی

اَللّٰهُمَّ رَحْمٰنِ رَافِعِمْ وَفَاوِمْ بِاَلْغَنِ وَخَاوِمْ بِاَلْغَفِ وَكَافِمْ بِاَلْغَفِ

وَسَقَامَ ابْنِ سُلَيْمٍ وَأَمَّا ابْنُ خُلَيْمٍ

والمؤمنون لهم أجر عظيم

[illegible][illegible]

فوال نور لقلل شعوبه پس بدغام دال واصلت و دال جابر نطق لك بدال و دال

وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ جَسَدًا لِيُفِيَّتَهُمْ فِي يَوْمٍ يُفَيَّتُ

منه و قبل تا و رد و دل و دل و سبب و خشن و صلا و ضابط و نظار و اک



بِأَجْدَلِكُمْ هُنَا وَمِنْهُمْ مَنِ اعْتَدَىٰ عَلَىٰ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ

لصم إلى بولس بلبيس والمصدق عصام خصام خصام واثبات البقرة طيرين

نفاذ و محنت نداء تفعل و فاعل با حلیل منزه و فعل در مصدر و ماضی و امر و نحو

طبر و ثاقب و لدغام للم ال در حروف مذکوره و در نا و نو ن در لواجب

وَلَمْ يَكُنْ فِي رِوَايَةِ لُذْمٍ وَرَبُّهُ جَابِزٌ لُغَةً كَثِيرٌ فِي حُرُوفٍ لَمْ يَرِدْ

ملا جب و نکل جائز فصاح صحیح است جمع دویا سے ساکن و ف

خود را ب و در و س کی در مخوم عین قاف مطلقا و در کلمه س کی رکن

من یا ایاض فیه است و در دم بیخون خافیه و حویضه و در آلت و اصران

وورلاء اللؤلؤ والى اللؤلؤ خفف الفوق اقمح الى غير رلاست وحلق الطما

شاذ و غیر معمولی و سائن اول کر دیں۔ یانوں حقیقہ عقلیہ و اگر

حرکت و مندا بی اولیٰ از حرکت اولیٰ و دوم که در نحو النطق و لم یبدیه و رُ

وَلَمْ يَرَوْا كُنُوزَ دَرِيْنِ بَابِ اَصْلُ التَّعَدُّلِ لِمَنْ يَنْوِي كِبْرِيَا وَهِيَ جَانِبُ حَب

میدورند و بهم جمع نه در مانند غلبه بهم و اختیار دهنده و در لغت صبر و جمع کواختر است

و مصطوفی الله و جودش در جای که بود یک کن دوم فی اصلی است در هر آن

حق قالت اخرج و قالت رفری نه قالت لئلا و این اخرج و این الحکم

و وجوب فتحه در حق من باللام تعریف و در مجوز و ما و ضم در مجوز ده و اختیار فتحه

در لای الله و جود فتحه و ضم در مجوز و لای بر دهم یک کن دوم شکر شود با اتصال ضمیر

فاصل و لون تا کید بعلیه که از یک ساکن اول بقدر است باز آید حقوق و لغت



نونی از آن تا زمانیکه حقیقه در نحو نیست و سلمات با نحو و جاء الرحمن

و لا است نقل حرکت زبانه با کبی صحیح و لری غیر زبانه حرفه و نحو و لا خبر

و من قفل و قلب همه باخت حرکتش نقل ملک با قفلش از ساکن است

و لا نقل اگر مفتوح و باخت حرکت ماقبل اگر مضموم است یا مکسور و سید

آخری که متحرک است و بعد متحرک و صحیح است به زبانه و در آن و لا و در لغت

اما الف لغزین و قفل همه و لا و لا لازم است با سکوت و رقی و منلیم

و جابر است در اللام و خلای و هو لم یخس و هر کس که حرکت از وی برخیزد

است و نه شید از هلب یعنی حرکت نخورب و یارید و لاجل و در نما و

هولاء و یار با و و یال از ضرب و منه ضربیم و به و فیه و بهم پیفتند و در وصل

جابر است فصیح است یعنی و سزم و لم یغزو لم یج و قلیل است حذف ضمیر را لم

و لم نرمی و در فواصل و فوای بعضی یا حر و ماضی یا باز آرند و یا خلای و یا

ساکن و لفاظی و یا قاضی بکنند بحلف المرمی و یا مری و اما اندکی فتح و لفاظی

کثره ساختن پس تلف را با یل یا با عشتبدن بعد تلف قیل کثره نحو

عالم یا بعد کثره یک حرف باد و یا سکون اول نحو کتاب و و حد حول تلف

از و بود کثره غیر را از اثر نگذیرد و یا وصل با فصل یک حرف نحو سبیل

و شبیهان و درایت زید یا بیل ز یا یا و او مکتور سال و کادکاتن تلف

با مضبوط و روقیه نحو دعا و جلی با و فی را ماله باقی نحو درایت حماد را با له

در واصل نحو و الضحی حرف مستغنی بعد تلف با وصل با فصل تا بد و حرف

مانع الالف من قبل الالف هم نه در باب خاف و طلب و صفا چنانکه در

مکنو متصل اللف و اللفی مکنو که مختص اللف اللف بعد مانع مانع مانع اللف

تخو صارف و روست انالاف مع منصو قبل مائی انانیت یار لک مکنو رنجور محمد

و خفته و من الضرر و الحار و در رسم بینی و حرف حرتی و لاتی و زو و بر

بلی و یو و الود و الالود و نوبه و نسبه یعنی الحاق تلف و لون یا یو و لون و کلمه

نما و اللف کسند بر و نسی از یک یعنی تخو رطل و در جلاله و عین و عینان پس



الف اگر نالت و نوز و بود و بود و مشغول نالت اصلی لم بطل و اگر نه یا کرد

و بخره ممد و ده اگر اصلی نالت ماند و اگر نه و در مشغول و جواب اگر نالت

نالت و اگر نه و جمع که و نالت کند بر زاده بر و نالت یک معنی و نالت

نالت صحیح که بود و نالت نالت یا نالت و نالت و نالت نالت نالت نالت

نالت و نالت نالت که و نالت کند بر نالت نالت و نالت چهار نالت

نالت جمع فعل که کسم بود و نالت و در کسم یا حریره که نالت بود و نالت

وَسَمُوْشَسْ مَدَه وِوَر رَجَل وِزِیْنِ وَصِیْع وِفِرْط وِضِلَع وِصْنَع وِیَغْنَه وِلْمَنَه وِجَر

بِیَز اید وِمْثَل رَفُوْک وِاَغِیْنِ شَا وِاَفْعَال جَم فَعْل اِجَوَف وِوَرْد وِحَمَل وِ

فِیْز وِخِر وِغَنَق وِغَد وِوَجَم غَنِب وِاِبِل رَسْمَا وِشَرِیْف وِمِیْت صَفْهَة

وِوَرْد وِوَرَطَب وِجَابِل وِجَبَاک وِجِر لَن بِنِز اید وِاَفْعَلَنَه جَم کَسَم جَار حَرْفِ

کِه مَذْکَر لَنَت وِسَمُوْشَسْ مَدَه وِاَمَنْدِ جِبْ وِوَر سَخْد وِفِیْج وِجِر لَن بِنِز اید

فَعْلَنَه وِوَر وِلْد وِشِیْج وِخَلِیْل وِغَزَال وِغَلَلَم وِکُنِیْر کِه دِلَلَت کُنِیْر مَازَه

وینش و نش سید کند فعل جمع اثر و عمر از صفت و در فعل و فاعل

و غنیمت و حور و خالدة و فلک و کس و بدند و جز آن نیز از فعل جمع

فعل و فعال نه مضارع و فعل و فاعل و در سق و حسن و لطف و قرار

و سفینه و جز آن نیز در و در فاعل باید فعل جمع نوبت و برقت و کما

و فعلی فعل و در ر و ر و یا و جلیه و عذ و عجبانه و نفس و نیز از فعل جمع

بذرة و فرقته کما و در عذ و نارة و علمت و جز آن نیز از فعل جمع

فَاعْلَمْ مَعْنَى فاعِل كَمَا قَضَى نَبُو وَدِدَ سَيِّدِ بَرٍّ وَجَمْعُ نَبِيْرَايِدَ فَعَلْتُمْ جَمْعُ

فَاعِل كَرِصَقْتُمْ فاعِل بُورِ وَفَاعِل وَوَدَّ غَوِيٍّ وَوَضَعْتُمْ وَوَدَّ غَوِيٍّ وَوَضَعْتُمْ وَوَدَّ غَوِيٍّ

فَعَلْتُمْ فَعَلْتُمْ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ

جَمْعُ فاعِل وَفَاعِل مَعْنَى وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ

فَاعِل مَعْنَى وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ

وَقَضَوْنَهُ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ وَوَضَعْتُمْ

وَجَوَادٌ وَجَاهٌ وَفَاعِلٌ وَفَعِيلٌ وَفَعِيلٌ وَفَعِيلٌ وَفَعِيلٌ وَفَعِيلٌ وَفَعِيلٌ وَفَعِيلٌ

وَفَعْلَانٌ وَفَعْلَانٌ وَفَعْلَانٌ وَفَعْلَانٌ وَفَعْلَانٌ وَفَعْلَانٌ وَفَعْلَانٌ وَفَعْلَانٌ

وَجَدُّ وَفَعْلَانٌ وَفَعْلَانٌ وَفَعْلَانٌ وَفَعْلَانٌ وَفَعْلَانٌ وَفَعْلَانٌ وَفَعْلَانٌ وَفَعْلَانٌ

فَاعِلَانِ صِفَتُهُ وَجَزَلٌ نِزَارٌ يَدْفَعُ لِحَمِّ كَسْمِي نَهْ أَبُوفِ وَلَدِي وَكَفَلَسِي

وَحَمَلٌ وَفَرْدٌ وَزَارٌ وَبَذَرَهُ بُوَدُ وَصَفَتُهُ بِرَقَاعِدٍ وَطَرِيفٍ وَرَرْتُهُ وَصَلَعٌ وَ

تَجَزَّوْهُ وَفَنَاقِ كَسْمَا وَكَلَمٌ صِفَتُهُ وَجَزَلٌ نِزَارٌ يَدْفَعُ لِحَمِّ كَسْمِي وَفَوُوحٌ وَفَوُوحٌ

نَاثُورُ مَعْلُوكٌ جَمْعُ فَعِيلٍ وَجَمْعُ فَاعِلٍ وَمِفْعَلٌ وَسَجَاعٌ صِفَةٌ وَدِرْطَنٌ وَنَمَلٌ

وَدُوبٌ وَحَاجِرٌ وَرَخَاكٌ وَجِرَانٌ يَنْزُرُ يَرْزُقُ مَعْلُوكٌ جَمْعُ سُجَاعٍ وَكَسْبٌ بِرُضْرٍ وَدُ

نُوتَاجٌ وَتُورٌ وَصِفٌ بِرُفْعِلٍ وَدِرْصِفٌ وَخَرْبٌ وَنُورٌ فَاعِلٌ وَفُورٌ

وَحُمْلٌ وَسُورٌ وَطَلَبٌ وَخَرْكٌ يَنْزُرُ يَرْزُقُ مَعْلُوكٌ جَمْعُ فَعِيلٍ مَعْنَى مَضُولٍ وَرِضْ

وَفَاعِلٌ وَفَعِيلٌ وَفَاعِلٌ وَفَعْلَانٌ وَجِرَانٌ يَنْزُرُ يَرْزُقُ مَعْلُوكٌ جَمْعُ فَعِيلٍ مَعْنَى مَضُولٍ وَرِضْ

مَعْلُوكٌ جَمْعُ فَاعِلٍ وَفَعِيلٌ وَجِبَانٌ وَشَجَاعٌ كَصِفَةٍ فَاعِلٌ لِنُورٍ وَشَحْجٌ وَرِشْجٌ

مردود و فاعله و خبر آن نیز برید و فعل جمع فعل که صفت فاعل است و ناقص با

بیشتر و در صدق و پیش و جز آن نیز برید فعال جمع کسی بر فاعله و فعلی و صبی

بر فعلی که مذکرند و فعلی نه نشی و فعل و فاعل فعلی و در جمع و نیم و

ایم و ظاهر و قدر و مهربی و جز آن نیز برید فعلی و فعل جمع مفعول و فعل

فعلی و فعالی جمع فاعله فعلی و فعلی رسماً و فعلی فاعل و مهربی و سرب

و مفعله حیطی و حد و لافلسو و موباه و در اهل و بیلند و شیرین

فَعَالٍ مَجْمَعٌ لَمْ يَكُنْ يَبْعَثُ بُوْدُوْدٍ خَشِيٍّ يَأْتِيهِمْ شَرٌّ وَعَلِيًّا وَفَوَّاهٍ

تَوَلَّى وَدَرَجَاتٍ وَفَعْلٌ لَوْلَا لَمْ يَكُنْ يَطْرَأُ فَعَالٍ مَجْمَعٌ فَعِيلَةٌ وَفَوَّاهٍ وَفَوَّاهٍ

دَرَسَ وَفَوَّاهٍ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ

خَرَبَتْ كَمَا وَدَرَجَاتٍ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ

كَهْ كَسَمَ بِاصْفَ مَوْتٌ بِأَخْبَرَ خَافِلٌ وَفَعْلٌ كَسَمَ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ

أَفَاعِلٌ وَفَعْلٌ نَسَلَ رَجَدَلٌ وَاصْبَعُ وَابْهَمُ وَدَرَجَاتٍ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ وَفَعْلٌ



فعلیم و فاعل و در باطل و حدیث و مروض است و نسبت و فاعل مثل تنصیب

و یونیه و فاعل مثل مثال و مفاعیل مثل مسج و مجره و در مفضل نیز آید و مفاعیل

مثل معاد و در ملوک نیز آید و در موسیر و منکر است و نسبت و فاعل مثل یعن

و فاعل مثل سلطان و فاعل جمع رباعی مجرور و ملحق بآن و در تحا کشف تحاسس آید

و فاعل مثل فرحان و ملحق بآن فاعل لینه و فاعل لث و مانند آن جمع اسم منسوب

بالبی و گاه است که جمع بر لفظ واحد نیاید چون با و جمع الجمع کنند همانکس

و جماع و بیست و نهمین جمع بود و نون بر علی لفظیکه خوردن که علم است و مکرر عالم

نورید و بیاضفتنه نه لفعول فعلا و نه فعلک فعلی و نه صفت مشرب

و پیغز و رالف مقصوره و مزة نایمست و دو شعور و نایمستون در سینه

و فلول و فلول و فلول بنون در تینه و رهلون در رهل و مانند آن بخلاف معانی

و جمع بالف و نایم علی علم مونت و لفظیکه در و نایمست که هم بود با صفت

نه فعلک و فعل و نه فعلی فعلی و لفظیکه مذکر که صفت غیر عاقل بود یا بر و لفظیکه

نامدست نماند نیست در دین مکنی و حکم الف و مزه در قسید لیلی چنین میزنند

لوف قحیه باید و مبدل در لوف نرفیه خولاند و چنین کسره فحه و کسره و میم سکون

بزر خولاند و نافض و لویی و ابوفش سکون و فحه و حین حجة فحه و ضمه و تیم سکون

بزر خولاند و نافض بایی و ابوفش سکون و فحه اما ضعیف و مصف بر سه سکون

است فقط و فعل کفعل و در مبع جمع بعد از می باید با حقوق تا با خر مغروش چون

کما دة و کذفت با از خر نحو ترم و معد و روم و مثل ركب و خدم و نظرب و مبد

وَرَجُلٌ وَرَفِيقُهُ وَجَاهِلٌ وَغَبِيْرٌ وَتَوَلَّى مَوْفِقًا وَسُبُوْحًا وَصَحَابَهُ وَجَزَلَ

وَنَصْفِيْرِي تَغْيِيْرَ لَفْظًا وَلِلَّيْنِ كَمَنْدَرِ خَفَارَتِ يَا قُلْتَ وَلَوْ شِئْتَ وَبَدَلِ

نَوَيْلِمْ وَنَزْخِيْمَ نَبْرُوعٍ بَصْعِيْرٍ مَرْغَبٍ بَرَهْجٍ نَزْلِمْ مِي اَرِيْدَايِ وَزَنْ صَوْرِي نَهْ حَرْفِ

سَهْ حَرْفِ بَرَفْعِيْلِ حَوْنِ بَرَحِيْلِ وَطَلِيْحَتِ وَجِيْلِي وَرَحِيْلِلِ وَرَبِيْدُوْنِ وَهَمْدِ

وَلَهْجِيْرِي وَلَعِيْلِيْلَ وَجِيْمَتِ عَشْرٍ وَغِيْدَالِ نَلَا نَزْمِيْدُوْرِي وَجَاهِرِ

اَلْحَرْفِ اَلْوَجْعِ اَلْمَهْمَدِ نَبْعُ بَرَفْعِيْلِلِ حَوْنِ مُصْغِرَتِ وَحَمِيْرٍ وَمُصْغِيْرِجِ

وَأَمَّا نَبُوءُ فَقِيلَ لِي جَوْنٌ مُضِيرٌ وَفِرْطُوسٌ وَحَدِيدٌ نَشِئٌ وَنَحْمٌ كَرِيمٌ وَكَلَامٌ

فَعَلَامٌ وَنَحْمٌ كَرِيمٌ وَنَحْمٌ كَرِيمٌ وَنَحْمٌ كَرِيمٌ وَنَحْمٌ كَرِيمٌ وَنَحْمٌ كَرِيمٌ

وَأَمَّا نَبُوءُ فَقِيلَ لِي جَوْنٌ مُضِيرٌ وَفِرْطُوسٌ وَحَدِيدٌ نَشِئٌ وَنَحْمٌ كَرِيمٌ وَكَلَامٌ

وَأَمَّا نَبُوءُ فَقِيلَ لِي جَوْنٌ مُضِيرٌ وَفِرْطُوسٌ وَحَدِيدٌ نَشِئٌ وَنَحْمٌ كَرِيمٌ وَكَلَامٌ

وَأَمَّا نَبُوءُ فَقِيلَ لِي جَوْنٌ مُضِيرٌ وَفِرْطُوسٌ وَحَدِيدٌ نَشِئٌ وَنَحْمٌ كَرِيمٌ وَكَلَامٌ

وَأَمَّا نَبُوءُ فَقِيلَ لِي جَوْنٌ مُضِيرٌ وَفِرْطُوسٌ وَحَدِيدٌ نَشِئٌ وَنَحْمٌ كَرِيمٌ وَكَلَامٌ

مذكوره رباني نماز و مذهب يا شوقون يعينه و در مسير مكر و دشمن گمرون و

لَجْمَالٍ وَخُمْرٍ وَفِرْقَانٍ وَكُفْرٍ وَإِجْمَالٍ وَجَهَنَّمَ وَفِرْقَانٍ وَكُفْرٍ وَإِجْمَالٍ

نامیت منصورہ خیرالعالم بفتح چون حجبت وحوالی در حجبی وحوالی اور

حَسْبُنَا وَجَنِّبْ أَبَدُورَ اَعْلَى رَحْمَتِي وَارْحَمْنِي وَهَمَزَه وَصَلْ نَمَانِ چُون مَرَبِیْتِه

و کا۔ در زلانی هر چه را پند پیفتند چون ضریف در مصروف و مصروف و این

لا تصغيرن زخم نامند و باز از بد محذوف و زخمای چون نمید و وعید و عید

در مدح و تحسین و بیست و نه مقدمه مدحی که شامل بود و باید خوانید

و عینیت و تبدل منه بر اول علت ابدال چنانکه در تکبیر جوهرین و نمود

از عباد و عباد در عباد کویند نامشبه به بنوعی با خود و خود در خود و الف

تا نیت و روش و کبریا و عباد و فالتی یاکرد در کمال و خود و خود و خود و خود

و قل استیو در خون جمع شوند و یاد و آخر کلمه بعد از تصغیر از عینیت منبیا

مانند خطی و عینیت در خط و معاون و احی در الهوی و عینیت در عینیت





وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَالْإِيمَانِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْعَدْوِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَاللَّعَنُ عَلَى الْفَاسِقِينَ

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَاللَّعَنُ عَلَى الْفَاسِقِينَ

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَاللَّعَنُ عَلَى الْفَاسِقِينَ

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَاللَّعَنُ عَلَى الْفَاسِقِينَ

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَاللَّعَنُ عَلَى الْفَاسِقِينَ

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَاللَّعَنُ عَلَى الْفَاسِقِينَ

حرکت نحو فتنه تینبی و یا استبداد بعد از گذشتن دو حرف نقل از سی و ششم

و بجائی و معنی در کرسی است و یا بی سنجائی و معنی در وادی است و در وادی و

و او را بع بعد از نحو ضعیف و یا اکتب و در یاد استبداد که قبل از هر صیغه است نحو سب و

و مهمی و در مهمی که نه نصیر مهمی است زیرا که در مهمی است و کوید و یا اول در

فعل و فعلی و فعل که ناقص اند و در و او نشود و چنین فعلی مثل نشود

و موصوفی چنانکه در نیمه کوی و او و یا فو و فعلی که نه موصوفی اند و

جوف مثل شش منسی و صغری و سر زور و دوی کویند یا قعیلند و سر صغری

مثل جنتی و اموی که سر میان سه حرف و کز دو مثل غری و صغری و در

اول واکه بماند یا آخر ثالث که بعد کسره یا یا بود و او شود و بود و او شود

مغوی و جوی و طودی و ربع بیفتد یا او شود و بود و او شود و فانی

و فاسوی و جزئی بیفتد و شتری و در می که حذف یا خاس مجبی و موی

کویند لث ثالث و او شود و فونی چاکه اگر اصلی است با الحاقی در و

حذف لک و کشویی و از طوی و از طلاوی و اگر نه بچند یا و او شود چون

جلی و جلویی و جلدی و در حکم حقیقه یا حکمی حدیث فقط نحو جلی

و حمزی و همزه مد و اگر صلی است نموده اکثر مانند مثل قر ساری و اگر صلی است

و لو شعو و جوا نحو حمزوی و اگر نه جواز مثل کسار و علیا و یا در نحو خفا

و حولا یا همزه کرد و در رلی در رینه بماند یا همزه شود یا و لو طبی و طه و طر

و طه و مانند دل تغییر مابد کمز حدیث و نموی کس و در نحو مالت جلی

غیر باید پا و او شود و در کسم و در بر زرد مخدوف و در جسته یا مخمغ یا جابر

بنویزد راج و نت اخوی و سننی و در شین و نئوی و در خد و خدی در

سستی و در دم دبی و دنوی و جهری و حرج و دم فنی و فوی و در این

و این بنی و بنوی و سیمی و اینم اینی و اینی و بنوی و بنوی و بنوی

در وقت زرد مخدوف و در اصل ساکن و ساکن و ساکن و در اخت و ساکن

مانند راج و این و بنوی و بنوی و بنوی و در راج و در راج و در راج

کَلْبُوتِ وَنَبُولِ نَسْ كُنْشِي وَكَلْتُونِي وَكَلْنَاوِي وَلَلْتَنِي فِي شَعْرِ جَمِيعِ كَمَنْدَرِ كَرْنَامِ

سَخِصْ عَوَاكِرُ وِي بِاَمْرُ وِرُو اَحَدِ مَوْلَانِي نَبُو چُو چَمَسَدِ اَبَتِي وَانْصَارِي

وَمَحْسَبِي وَلِللَّهِ دَلَنْدُو اَحَدِ شِي نَبُو سَجَرَتِي وَبِرَكَبِ كَرِ عِلْمِ كَسْتِ اَبَسِ اَبَتِي

اَصَافِي خِرُ وِرُ وِمِ وِي مَعْنَدِ چُو كَلْعَمِي وَنَا اَبَتِي وَازِ اَصَافِي اَكْرَنْدِ كَسْتِ اَبَتِي

جَزَرْ دُونِشِ مَعْلُومِ وِرِ اَفْتَنَهْ مَفْصُولِ كَسْتِ خِرِ اَوَّلِ اَلَا زُيْغِرِي وَزُيْغِرِي

وَاللَّانِي نَبُو اَمْرُ عَرَبِي وَامَنْدَرِ زِي وَرَجَلِ مَرْوَزِي وَبِرُويِ وِندُولِي

وَقَدْ

مَنْعِي وَخَيْسِي وَفَقِيرَتِي نَدْوَتِ وَيَضَاعُ مِنْ رَسْمِ النَّبِيِّ ﷺ

فَاعِلٌ وَفَاعِلٌ وَمَفْعَلٌ هَاكُنْ كُنْزِيهِ فَضْلٌ رِبْدَالٌ وَحَدٌّ

عزوف ارباب کی کہ نہ بھی لادھام گنت چہار دہندہ نصف یوم حراۃ

سَلَامُ عَزْمِهِ كَيْسَبِلْ رُحُوفِ لَيْسْ دُرُورِ يَنْهَ وَفَا لَمْ وَبَارِ زَوْجَتُهُ

توفیق و لایعین دریا و آب بحر و الف زور و ویا و عز و ما چون طای

۱۱۱ و ما الزواد والذو النحره و صبی و صبیہ و جانی و از یکی از و حرفیات

حرف تضعیف و لفظ کسماعا شیراز کون دینار و املیت و فحیت

و لاسی و نو بعضی لطیت و املیت و لفظ مستقل اند و از عین و

و سبب و نادر شفا دمی و نعلی و سبب و نعلی و نعلی و نعلی و نعلی

نخند و نیم لرو و در فم و لفظ لغزین و رئیس منی استر امضا

فی مسعود لفظ کماند غنبر و شنبه لرو و در نیام و طام الله علی

انجیر و از بار بنات مجر و لفظ کماند و نعلی و نعلی و نعلی و نعلی



صَوَانِي وَلَعَنَ وَتَا لَرِيَا وَنَسَبِي وَوَرُو دِيَا وَصَادِي حُونَ لَنَلَجْ وَطَيْتْ وَوُ

فَالَتِ وَطَيْتْ وَتَا لَرِيَا وَنَسَبِي وَوَرُو دِيَا وَصَادِي حُونَ لَنَلَجْ وَطَيْتْ وَوُ

صَعَتِ يَا بِنَاهَ وَار لَفِ دَرَمَ دَرَنَه وَتَا لَرِيَا وَنَسَبِي وَوَرُو دِيَا وَصَادِي حُونَ لَنَلَجْ وَطَيْتْ وَوُ

وَطَا وَوَالِ لَرِيَا وَنَسَبِي وَوَرُو دِيَا وَصَادِي حُونَ لَنَلَجْ وَطَيْتْ وَوُ

دَر حَالَنَه وَوَقَفْ نَوَقَضِي وَار مَحْفَفْ حُونَ جَحِيحْ وَرَسْمَتِ وَرَوَلَا

لَبَدَلِ صَادِي حُونَ لَنَلَجْ وَطَيْتْ وَوُ

وَيَسِّرْ صَقْرَ وَصِرَاطٍ وَابْدَأْ بِالْأَلِفِ فِي الْوَضَائِعِ قَبْلَ دَالٍ رَزَقَ كُنْ

نَحْوُ نَزْوٍ وَفَرْوٍ وَآمَدَ كَسَتْ خُذْ يَكِي لِرَدِّ وَحَرْفٍ تَضْعِيفَ مَانَدَ

حَبَّتْ وَثَبَتْ بَفْخَ وَكُنْزِيمَ وَنَايَا طَارِدَ رَزَقَ سَطَاحَ وَتَطْبِيعَ وَنَا

رَوَى وَرَبِّ سَمْعٍ وَتَشْفِي وَارِيحَتْ لَفَى زَلَمَ وَكُنْزِلَ زَوَامَ وَبَلْعِي وَغَلَمَ

بَلَمَاءَ وَرَبَّنِي الْعَبِيرَ وَغَلِي السَّمَاءَ وَمِنْ السَّمَاءِ وَكُنْزِ غَمَزَاتِ سَمَاعِي خُزَفَ

دِرِيدَ دُودَمَ وَغَدَرَ كَسَمَ وَخُزَ وَبَ وَحَمَ وَهَمَ وَفَمَ وَابْنَ وَارْحَتْ وَثَبَتْ

وَرَزَقَ

وحرکت فصل حروف زویدای مروفیک زانی بلیغ غیر الحاق و

تضعیف حرک باید سویت آسمان است دلیل زیادنی حرف

مستقل است که دلیل اصالت پیروی ای فرج بعد از لفظ مر لفظ

المو و علامتش موافقت هر دو است و در ماده و معنی و عدم تطبیق

دلیل اصالت است ای خروج کلمه از اول و ثوب بر تقدیر اصالت

حرف یا زادت و غلبه ریادش در مجامع و ترجیح کلی بر دیگر لغات

قوی ترین دلایل است و لهذا بَعْضُ فَعُلْ از بَلَّغْ و تَزْنُمُوتُ تَعْلَمُوتُ

لَمْ تَزْنُمُوتُ و سَمِعْتُمْ فَعُلْتُمْ از سَنَبَ با عَدَمِ تَطْيِيرِ سَنَبَ و سَمِعَ مَرَجِلِ اَصْلِ

بود از جهته مَرَجِلِ با غَلَطِ یَدِ و تَشِ و رِ لَوَلِ و در کلمه مُمَحْمَلِ و در اشتقاق است

اگر هر دو جایی باشند هر وجه از طریقی هم فعلی بعد و هم لَفْعُ لَوْ جَوْدِ بَعْدِ لَطِ

و رِ لَطِ و اگر نه نزج یکی جَعَلَ مَلَكٌ اَصْلُهُ مَلَاكَ نزدیک ابو حمید مفعول بود

از لَلَاكٌ بمعنی اَرْسَلَ و نَبِوَعِیْضِ مَفْعُلِ از لَوَلَاکُنْ بمعنی رَسَلَ و نَبِوَا بِنِیْسَانَ

فعال بد ملک و بر تصویر نقد مستغاف و دلیل یاده حرف خروج کلمه یا اخش

در روزی که بود بر اصال کُنون کُنون کُنون کُنون کُنون کُنون کُنون کُنون کُنون کُنون

و خفا و اگر بزیادت هم خروج لازم آید بر هر یک کُنون کُنون کُنون کُنون کُنون کُنون کُنون کُنون کُنون کُنون

بش و ملک محل نباید کیم مرز بگوشت و اگر هیچ نقد بر خروج بنویس

بوت غلبه طالب است یا بی حرف نصیف یا سه حرف اصلی چون

کرم و زرد و خضیب و مرزیش و تکریر فائده را و بنمود و زل و قوت

در کلمات نه لفظ باب تکبیر و نه حرف و نیم در اول کلمه یا سه حرف اصلی فقط و مطروحات

نیم در رسم فاعل و مفعول و ظرف و مصدر و الف و الهمزة یا نه که در رسم بعد و یا نه

حرف یا نه که در اول یا می غیر مضارع و الف و الواو یا سه حرف یا نه که در اول

و نه که نه باشد و ساکن یا آخر کلمه بعد الف و مطروحات در مضارع و بعضی تو

و نه مطروحات در تفعیل و بعضی بعلب و مانند رخصت و سبن در باب

استفعل را اللهم لم آید و ما کنز بن ما بد یقول بعضی نحو یبدل و یبدل و یبدل

چون طالب شود بدو نمده زوید زنده اگر ممکن است خواهی چینی و

بلا حرفیکه مستلزم خروج نبوییم مدین نه یا اس و طاء قطعی نه

بفرض بوجه مفعول و فَعُولُ یا نه فَعِلٌ و فَعُولٌ و اگر هر دو موجب

خروج اندیش حرفیکه دانش را که بگویند دیگر چون و لا گویند لای نه

بمزه اش کز به فَوَعِلٌ و فَعَالٌ هر دو نایاب رند اگر هیچ کدام باشد

خروج نشود و در کلمه فک در خام بود یا شبیه اشتقاق بر سبب

ترجیح و مذکورگی لایفک لغام و بعضی بنده پس مانا هیچ یا فعل بود یا

بیم بر علیه الحاق یا بفعل بود و چون و اگر بنده بر هر دو متعلق است ترجیح بلفک

لغام است چون مهند و بود و مهند و مکرر فک بنود ترجیح بنده بود

و نمویغضه بوزن ر غلبه پس موطب مفعول بود و بود و ط

نه مطیب و ریاك فعلان بود و بود و م و نمویغضه قوال که این وزن

در باب غلبه لکرت بنده بر هر دو تقدیر است ترجیح و مذکورگی لایفک



و بعضه باقیست چون پس خوانان نه فوعال در جمل است بل فعلان از جوم

که از باب است و موزن مفعول بود نه فوعل لکریمه و در این اقیس است اما معلو<sup>لست</sup>

و اگر اخلیه نه بود هر دو برابر اند چون از خوانان لفعلان است یا فعلوان اگر

شماره اصل بنویسد پس با اخلیه و اگر نه بشمارد و برابر اند و قطب نمایی ای علمیکه

از این جور کیف بینی من کند امثل کند است شعور تعنی اگر ما کنه متعلل ادعا

ماند صیایف و در آن فیه فیس خوانند و عمل ایی چگونه لید و الفس و عا منی<sup>لست</sup>

وصحائف مسی علیه و روحا یا منی و ابو علی گوید میفکنه و منضرائی در منی الحود

علیه رقتله و لغزوده بعوفینا و مودعیه شریکین و عکس نوجوان ناکنه لدر

مثل محوتی نمود جمهر مضرری شعو و نمو ابو علی و بعضی مضرری و اردوا

مثل رسم و غیره و در ثو و نمو بعضی بویع و درع و بنای فعل و قتل از عمل

و قال و غمّل و قتل و غمّل و قتل و غمّل و قتل و غمّل و قتل و غمّل و قتل

و قتل و غمّل و قتل و غمّل و قتل و غمّل و قتل و غمّل و قتل و غمّل و قتل



پس جمع بود و لون کرده پیا در منکلم ز فتنه نماید را وی شود و از آن

مثل رخسوس الشمس ایلو لوق الله لاقی خط خطا بین کدر کسم حروف

اجا بود کتا پیش با سبب و کدر کسم سی و کبر است با سبب بود و کدر کسم

بر مرد و تقدیر و خبر است بدانکه اصل در خط هر کلمه کتابت است نه حروف و

بصورت که مرا اولاد در وقت از مندیایک و وقف بر یک اندوه زید و محمدی

جست بهمانند و مانند زید و زید و کبر و منک و منک و منک منصل

نقارند و گنایات از ضربین بود و وارف و از ضربین پیا و بل از ضربین بود و وارف

و بل از ضربین پیا و وارف باید نوشتند تا مگر بر صورت غیر مکرر نشود

خط همزه اول کلمه یا فست مکرر در لایه اولین و یومیز و جیند و مولد و

موسط مکن بوفقی حرکت ماقبل و متحرک بوفقی حرکتش اگر بعد کوش

و همیشگی مفتوحه لا بعد الف بنویسند و اگر بعد حرکتش پس

در موجل بود و در فینه پیا و در شیر لک بر طبقین بین و همزه از خا اگر بعد

ساکنی بود یا نحو بوقف حرکت ماقبلش نویسند و اگر بعد کس باشد

میقتضی چون خبر است و ضایاً و بعد اتصال ضمیر و نا انا نیست و نون ناکید

و مانند آن حکم متوسط باید چون جزو ک در واک نه در یا نیز مقروءه

و بر تین و همزه که بعد از مدّه بر صورت خطش بعد میقتضی <sup>ن</sup> مستند

و مستندین و علمت خطاً نه نویسد بل یک و و یا و الف بخلاف نحو

روائی و ضای که مدّه بر صورت همزه نیست و در قرآن اولی قرآن همزه

بمقتضی التماس بمغفرو جمع مونت نه شعور الفیکه ملایع یا علی بعد درسم

یا علی بصوت یا بعد و نه بعد یا نحو صیدا و بعد یا یم در مانند کمی زورنی علما

والف نالت اگر از یا است یا نویسد و کر نه بالف و در ظاهر و لقا

و در حروف جری و ای و علی و خنی بیان نوشتند و در حروف مکرر کند

آک هر زباده و م نام مجرئت و جنس اول بعد و خام می نویسد چون فر

و ممت و قد بسم الله الذي و النبی و المذین و مما و عی و اما و الله المملک فیما







الی حروف مشبہ اندخبر بینی با کلمه که حروف متصل نگارند هر انما و اینها و کما

چنانکه انصب و دن شرط باله و بوم حین باله و بر تقدیر ما تمام شد و صلوات

من نصف مولانا سیدنا سید عیسا الکبری و کاتب الحروف جمیع علی مکان السلام نور علی

منویر سائر محمد بیکند بهار می فرمودند شهادت به ما لیس یکم ماه محرم للجموع ۱۲۳۳ فصیح و دلی

۱۲۳۷ هجری قمری یوم شنبه مانند کاتبی بعد از دو حروف فیش ۵۵ بار علی القاف مصف  
ن کلمه و نسخ و درین قاف کلمه در خال  
تو کلمات اللوح علی کتب و کلمات خال  
خالد نصیر بدین سال مارش و فر  
سید اللطیف علی الکبر سیدنا سیدنا



بسم الله الرحمن الرحيم وتتم بحمده

محمد وآله وسلم علي خباؤه الذين اصطفيوا وبعد فقد نسي من لا يسعني

مخالفتهم ذلك الربى بمقدّمته في الشراب مقدّمته في النضيف على نحو ما ومقدّمته

الخط فاضل لا متضرعاً ان ينفع كما نفع باختمها والله الموفق  
بها على صرف وضوء  
الخط فاضل لا متضرعاً ان ينفع كما نفع باختمها والله الموفق  
بها على صرف وضوء

أحوال

علم بأصول يعرف بها إتيان العلم التي ليست بأجزاء إتيان الأصول

تلك التي ورثها عنه ورثته الفعل تلك التي ورثها عنه ورثته

وبالله وما زاد من نافية وإنما عن الزيد بلفظ اللبس من ناء الفعل فانه

والله المكرر للدلالة على نافية فانه بالتقدم والهاك من حروف الزيادة

وإن ثم كان حذفت فعلية لا فعلينا وسُحُونُ وقُتُونُ فعلوا لا فعلوا

لذلك ولعمرو سَحُونُ لأن صح افتح ففعلون كحرون وهو مختص

فَقُولْ بِهٖ سَعْدُوقٌ وَخُرُوبٌ ضَعِيفٌ وَسَمْنَاكَ فَهَلَّاكَ وَخُرُوبًا نَادِرًا وَطَبَّاكَ فَهَلَّاكَ

وَمِنْ طَائِفٍ ضَعِيفٍ مَعَ أَنَّهُ نَقِصٌ ظَهَرَ لَنَا أَنَّهُمُ الْإِنْفَالُ قَلْبٌ فِي الْمَوْزُونِ فَلَيْتَ

منك فقولك في رد رطل الفلب باصله لنا ايئنا ومن اللهاى وبامثله لكنا

[illegible]

فانما الفداء وقال ذلك في افعال وقال القدر فدا واصلها  
فانما الفداء وقال ذلك في افعال وقال القدر فدا واصلها

وَسَلَّمَ الْأَفْعَلَ كَذَلِكَ الْخُذُفُ كَقَوْلِكَ فِي قَائِسٍ فَأَخِ الْفَلِكُ يَمِينٌ فِيهِمَا

بِالْفَتْحِ إِلَى الصَّحِيحِ وَمَقْتَلٌ فَاَلْمَقْتَلُ مَا فِيهِ حُرُوفُ الْعِلَّةِ وَصَحِيحٌ بِمَالِدٍ فَاَلْمَقْلُ

بِالْفَاءِ مَنَالٌ وَبِالْعَيْنِ رَجُوفٌ وَزُو الثَّلَاثَةِ وَبِاللَّامِ مَنَقُوصٌ وَزُو اللَّامِ لَعْنَةٌ وَ

بِالْفَاءِ وَالْعَيْنِ رُؤُوبُ الْعَيْنِ وَاللَّامُ لَصِيفٌ مَقْرُونٌ وَبِالْفَاءِ وَاللَّامِ لَصِيفٌ <sup>وَقِي</sup> مَقْرُونٌ

وَاللَّامُ السَّلَاطِي الْمَجْرُوعَةُ رَابِعَةٌ وَالْقِسْمَةُ تَقْضِي رَابِعَةٌ عَشْرَةٌ رَابِعَةٌ

سَقَطَ فَعِلٌ وَقِيلَ سَقَطَ الْوَجْهَ لِلدَّلِيلِ نَقُولُ وَرَكِبْتُ رَكْبًا نَبَتْ عَلَى  
حَسْبَا

تُرَاوِلُ الْفَعَيْنِ فِي حَرْفِ الْكَلَامَةِ وَمِنْ فَسْرَتِهِ كَيْفَ عَصَدَ حَبْرٌ غَيْبٌ اِبِلَ فَعِلَ اِمْرًا

وَمَنْ يَرْدِ بَعْضُ الْبَعْضِ فَعَلْ مَا نَأْتِيهِ حَرْفُ طَوْنٍ كَقَوْلِهِمْ وَهِيَ تَحْدِيدٌ وَلَمْ

وَالضَّلَّ كَسَمِدٍ وَخَوَّلَفَ بِحُزْنٍ فَيَنْتَفِ وَكُنِفَ وَخَوَّلَصَ بِحُزْنٍ فَيَنْتَفِ وَخَوَّلَصَ بِحُزْنٍ فَيَنْتَفِ وَخَوَّلَصَ بِحُزْنٍ فَيَنْتَفِ

عُذْرُكَ فِي عَيْنِ كَوْنِهِ وَفِي كَوْنِهِ وَفِي كَوْنِهِ وَفِي كَوْنِهِ

بجو زید فضل علی را می ایلمی خسرو و سیر را می خسته معفور و برج و بر حسن و زین

وَمِنْ طَرَفٍ مِّنَ الْأَخْضَرِ نَحْوُ جَدِّبَ وَأَمَّا نَحْوُ جَدِّبَ وَقَلِيبُ فَنُتَوَالِي الْحَرَامَاتِ مَحَلِّهَا



٤ خيادل وعلاط ابعث سرحل وقطعت وجرنس وقدرل  
٥

٦ بنه نيرة ولمجي في الخماسي الله خيرة وخذنبيل وطوبوس وقبقرمي وخدرمي

على اللكنة والابنغديكون لما جنة كالماضي والمضارع والامر وكسلي الفاعل

وبسم المفعول وصفة المشبهة والفاعل التفضيل والمصدر ويسمي الزمان

والمكان واللات والمصور والمنسوب والجمع والنقار والابن والابن

والموقف وفديكون للنوسع كالمقصورة والمدورة وذوي الزيادة وقد

٧

لِلدَّسْتَقَالِ كَمَا تَخْفِيفُ زِينَتُهُ وَاللَّعْلَالِ وَاللَّبْدَالِ وَاللَّوْغَامِ وَالْخُوفِ

للماضى المجرى للمنتهية فعل فعل فعل نحو قننه وصره وقعد وحلّس

وَسَرِّبْ وَوَمِغْ وَفَرِحْ وَوَنِقْ وَكُرْمْ لِرَفِيحْ خَسْبْ وَشَرَوْنْ بِنَارْ لَمَقْ نَحْوْ

بِدَحْرِجٍ مُّشْمَلٍ وَخَوَلٍ وَبَيْطَرٍ وَجَهْوَرٍ وَفُلَنْسٍ وَقَلْبٍ وَمُهْنٍ مُّبْدَحْرِجٍ

تَجَوَّزْ بِجَوْرٍ وَتَسَيَّلْ وَتَزْهَبْ وَتَسْكُنْ وَتُعَافِلْ وَتُعَلِّمْ وَتُحَلِّمْ

بِأَحْسَنِ نَوْافِسٍ وَبِأَسْلَفِيٍّ وَغَيْرِهَا مِمَّنْ كَوْنُهَا خَرَجَ وَجَرَّبَ وَقَانِلُ الْفُلُكِ

والطلق واقتدر واستخرج وشهاب وشهب واخذون واغلو<sup>ط</sup>

وامسحان قيل افعّل من اكون فالأش وقيل استفل من الكو<sup>ن</sup>

فالتعبي في فعل لغا كثيرة وباب الغالغبي على فعلته لعله نحو ما<sup>ن</sup>

فكرمه اكرم للباب وعدت وبعث ورمت فانه ليعمل بالكر وعن

الك أي نحو عرني فسمونه رشموا بالفتح فعل بكسرية اللعل<sup>ل</sup> واللام<sup>ن</sup>

وَاللَّاحِزْنَ وَالضُّدَّاءَ كَسَفَمٍ وَمَرَضٍ وَحَرَكٍ وَفَرَحٍ وَيَجِيءُ اللَّيْلُوكُ وَالْعَبْوَةُ

وَالْحَلِيَّ يَحْلِدُ وَقَدْ جَاءَ الرُّدْمُ وَسَمِيحٌ وَخَفٍ وَخَمٌّ وَخَرَقٌ وَخَمٌّ وَرَسْنٌ وَالْكَسْرُ

كُتِبَ

وَالْفَعَالُ لِلطَّبِيعِ وَخَوَاتِمُهَا قَبِيحٌ وَكَبِيرٌ وَصَغِيرٌ ثُمَّ كَانَ لِلدَّاءِ

رَجْعٌ إِلَى الدَّاءِ رَجْعٌ يَكُ وَرَأْسُ بَابٍ كَذَلِكَ فَالصَّحِيحُ لِلصَّحِيحِ لِبَيَانِ

بَابِ الدَّاءِ لِلنَّفْلِ وَكَذَلِكَ بَابُ بَعْدِ وَرَأْسُ بَابِ حَفْظِ بَيَانِ

بِإِذْنِ اللَّهِ وَافْعَلِ الشَّعْبِيَّةُ خَالِبًا نَحْوًا جَسَدًا وَلِلنَّعْرَضِ الْعَيْنُ وَالصَّبْرُ وَرَدُّ

ذَكَرْنَا نَحْوًا لِيَا بَعِيرٍ وَلِلْمَيْمُونَةِ وَمِنْهُ احْصَا الزَّرْعَ وَلَوْ جُودَهُ عَلَى صَفْحَةٍ نَحْوٍ

لِحَمْدِهِ وَرَجَلُهُ وَلِلسَّبَبِ نَحْوٌ شَكَنَ وَمِنْهُ فَعَلَ نَحْوُ قُلْتَنِي وَأَقْلَنِي فَفَعَلَ

لِلشَّيْءِ خَالِبًا نَحْوُ خَلْفَ وَقَطَعَتْ وَجَوَلَتْ وَطَوَّقَتْ وَمَوَّنَ الْمَالَ

وَالشَّعْبِيَّةُ نَحْوُ رَحْنَةٍ وَمِنْهُ فَفَعَلَ وَلِلسَّبَبِ نَحْوُ جَلَدَتْ الْبَعِيرُ وَفُورَتْ وَ

بمعنی فعل نحو زلزلته و زلزلته  
نسبه اصله الی واحد للعربین متعلقاً ۶

باللغز لمن ارکنه صریحاً فحی اللعس ضمناً نحو ضاربته و من ارکنه و من یم جاز

بجمله المنعدي منعدياً نحو کارمنه و من حرته و المنعدي الی واحد منعابر للمفاعل

منعدياً الی زمین نحو جارسه و الثوب بخلاف ثمنه و بمعنی فعل نحو طشت

و بمعنی فعل نحو ورت لمن ارکه امرین فصاعداً فی اسله صریحاً

نوت کراد من ثم نقص مفعول عن فاعل وابدل علی لک للفاعل

نوت کراد من ثم نقص مفعول عن فاعل وابدل علی لک للفاعل

نوت کراد من ثم نقص مفعول عن فاعل وابدل علی لک للفاعل

نوت کراد من ثم نقص مفعول عن فاعل وابدل علی لک للفاعل

نوت کراد من ثم نقص مفعول عن فاعل وابدل علی لک للفاعل

نحو كمر نعطيم للذم مطالع فعل نحو كسرت فاكسرو وقد جاء مطالع ولفعل

نحو كسفت فالكسوف والربح فامح فليلا نحو كسر بالعلاج والنا سري

ثم فعل نحو انعدم خطاء للمطالعة غالباً نحو ثم فافتم وللاخذ نحو

ومعنى تشاغل نحو استوردوا . انضموا او انصرف نحو الكسب .

لب موال غالباً ما هي نحو كسبتك والنفير نحو كسرت خنقه والنجول نحو



كواحد الطين واللباع بارضا تسببتو معي فعل كوفور واستقر

المجربنا واحد كوف حرجه ودرج ثقبه ثلث كونه حرج والحرث

واقشع وحي للدينه نمراده حرف المضارع على الماضي قالوا

مجرد على كسرت ياء ومحت لفتح الهمزة العين روا للهم حرف حلق غير

الف ويشد بي ياي واما فلي فصل فعا مريد وكن يركن من النذ اطل



بقی

وَنَسِيتَ الْكَلَامَ مَثَالاً لِّدَوِّيَّةٍ يَقُولُ فِي بَعْضِهِ يَبْقَى وَيَبْقَى وَلَٰ مَا فَضْلُ بَعْضٍ وَلَٰ مَا  
مَعْنَى الْمَوْفُورِ

يَعْنِي مَنْ أَدْخَلَ الْكَلَامَ عَلَى قَوْلٍ جَمَعَتْ وَلِلْكَافِ خَبَرٌ ذَاكَ كَسَرٌ

مَا فُضِلَ الْآخِرُ مَا لَمْ يَكُنْ رَوَّلَ مَا عَصَبَتْ نَاذِرٌ رَّيْدَةٌ كَوْنُ تَعْلُمَ وَنَحْوُهَا لَمْ يَكُنْ فَلَا يَغْيِرُ لَوْ لَمْ يَكُنْ

لِللَّمِّ كَمَا رَفَعُوا بِحُرُوفِهِمْ وَرَحِمَا قَدْ خُذُوا مِنْ تَمَّ كَمَا أَنْصَلَ مَضَارِعُ أَعْمَلُ بَوْدَ

فَعَلَ لِللَّهِ رَفْعُ مَا نَزَمَ مِنْ تَوَالِيهِمْ فِي السَّكَنِ فَخَفَّفَ الْجَمْعُ وَفَوَّضَ

لِلْمَلِكِ بُورَكِيَّةٌ فَايَا      وَكَسَمَ الْفَاعِلُ وَكَسَمَ الْمَفْعُولُ وَالْفَاعِلُ  
بِالنَّفْسِ

نَقَدْتُ نَقْدًا لِلصَّفَةِ لِلْمَجْدِ مِنْ خَوْفِ عَالِي فَرْحِ خَالِبَا وَفَرْحَا

فِي مَوْضِعِهَا لَمْ يَكُنْ مَوْضِعًا وَحَدَّرْتُ عَالِي فَرْحِ خَالِبَا وَفَرْحَا  
صَفَةٍ

وَيُغِيرُ مِنَ الْمَلُولِ وَالْعُيُوبِ وَالْحَالِي عَالِي فَرْحِ خَالِبَا وَفَرْحَا  
وَمِنْ كَوْنِهِ عَلَى كَرَمِ

خَالِبَا وَفَرْحَا عَالِي خَشْنٍ وَحَسْبٍ وَصَبٍّ وَجَبَانٍ وَشَجَاعٍ

بسماع وودود وجنب وهي من فعل قلبه وجات نحو حريص وشيب

بمنق وهي من الجميع بمعنى الموضع والعطش وضد ما علي فعلان نحو جونا

وسبحان وخطاك وريان      بنة التلاني البحر وكثرة نحو قفل و

فسق وشعل ورحمة وكثرة وكثرة ودعوى وذكرى وبشري ولبان

وزرمان وعقولك وزرولك وطلب وضيق وصفر وهدى وغلبه وسرف

وذفاب وصراف وسوال وزيادة وورينة ودخول وقبول ووصف

صهور ومدخل ومرجع وسماوة ومحنة وبقاينة وكراسينة اللك للعالم

فعل اللزم نحو ركع على ركوع وفي المنعدي نحو ضرب علي ضرب وفي

ونحو نحو كتب على كتاب وفي الاستطراب نحو حقق على حقائق وفي الاستطراب

نحو صريح على صراح وقال الغراء اذ اجاك فعل ما لم يجمع مصدره فاعل

فأجاب علي فعل للمجاز وفعل لنجد ونحوه دي وفري مختص بالمنقوض ونحو طلب

تستوي مختص بفعل للطلب المخرج والطلب وللعمل للندم نحو فرح

من فرح والمفعول نحو جعل الي جعل وفي الودن والعيوب نحو سمر وادوم

علي سمره وادومته وفعل نحو كرم علي كرمه غالباً وعظيم وكرم كسر والزيادة

والبراهمي فباسم نحو كرم علي الكرم وكو كرم علي كرمه وكرمه وجاء كذلك

وكذب والنزمو الحذف والتعويض في نحو ثوبه واجازته وسماؤه

١  
ونحو غارب على مضاربه وضرب ومرأته وحواء قال ونحو تكلم

تكلم وجاء تملق والباقي واضح ونحو النرداء والنحوال والجنثى والرميا

والمبالغة في المصدر من السلب في المجرى أيضا على مفعل كغفل ومضرب ونحو

قياسا مطردا واما تكلم ومعون ولا غيرهما فنادر في جنسها الفعلا



عما تدر منه ومعونته ومن غيره على زنته للمفعول كخرج وسخر وكذا الباقى

بما جاء على مفعول بالميسور والمعسر والمجلود والمفتون فقليل وفاعله

كواقة والعاقة والباقة والكافزة زقل ونحوه خرج على وحريته ودخل

بسكر ونحوه زل على زلزال بالفتح والكسر من التلذذ بالجر وما

لما قد على فعلة نحو ضربه وقتله ودخله وكسر النفاذ لنوح نحو ضربه وما قد

على المصدر المستعمل نحو زانسه فان لم يكن نازرونها وانته انانته ونهضت

ثانوة مما مضى عنه مفعولته العين او مضمومها ومن المنقوس مثل

مفعول نحو شرب ومفعل ومرمي ومن كنوزها والمنال على مفعول نحو ضرب

وموحد وجاء المنك والمحرو والميت والمطلع والمشرق والمغرب

والمضيق والسقط والسكن والرفق والسيد والمخرو اما منخر فخرج ككنز

من ولا غيرهما ونحو من هذه والمنشقة فتى وضما ليس نفسا وما حذر فعل الخط

المفعول      على مفعول ومفعول ومفعول نحو كمل ومفتاح وكسر و

المسقط والنخل والذوق والمدین والمحا المحمد والمحرقة ليس نفس

للمزيد فيه يبذل على تقليل فالمكن يضم اوله وينسخ ما تحت وبعده

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والنون السمين بهما واللف رفعال جمعاً والبيرو على يد بعث فلذلك

في غيره اللافعل وفعل ورد اسعر الحمار على ضعفه فاللوي حذف الحاء

فيل ما شبه للزبد وسمع اللخضض مفرجاً ويرد نحو اب فاب

وميزان ومووط الى اصل لذاب للخصيخ بخلاف قايم ونزات واز

وقالوا جيد لقولهم احباً وقال كانت قد ثابته وقالوا ونحو صوب

تجرب في ضارب وضو برب في ضارب وللاسم علي حرفين

بر محمد وفي فتقول في عدة وكل اسما وعبدة وكلبل وفي سنة وود اسما

شبهه ونيد وفي دم وحروفي وجرم وكذلك باب ابن وكرم وحث

وحت وحت بخلاف باب ميت ومارومس ولذا ولي ناء النجيز

ولوللف متقلب رور يبدية قلبت بار وكذلك الهمة للثقل

بعداً کو خربتہ و حصبہ رسید نصیحتی بآب رسید و جدیل قلیل فاد

انقش اجماع ملت با ارباب خدفت للبخیره نسبا علی الله فصح

فی خط اول دلوه و عاویته و معاویة عطی و اردبنة و ثوبنة و جند:

نفس لوی اچی غیر منصرف و عیس لصره و قال ابو عمر و احمی و علی قیاد

اکسیو و اخیو و یرد للموت السامی للثلثی بغیرنا انا که غنیت و اردبنة

وذهب وطهريب وخرنيسنف ونخلاف والراحمي كاعترب وقد برئتم

وذهبنا فوئذوف الف للسانيت المفصورة غير الاربعة ٢

محبوب حويلي في محي وحوليا وتبب الممدودة مطلقا ثبوت الثاني

في بعلبك والمدة بالورقعة بعد كثرة التصغير ثقل بالذلك لم يكن

كوميح وكزيد يس وزوال الزاوين غير ما من الثلاثي كدق لقلها فابرة

نحو مطلق ومغليظ ومضرب ومقيد في مطلق ومنعلم ومضاب

ومقدم فان ت ويا فمضطرب ولبسده وحط وحطو وروا

جبره تنفي الفضل كفتيغس في مقيعس ونحذف زيادات الابد

كلها مطلقا غير المدونة تقصير في مقصرو وحكم في احكام وكوز

عن حذف الزايدة بمدة بعد الكسرة فيما ليس فيه كعلم في مغليظ



و جمع الكثرة لا رسمه الي جمع قد فصيح نحو علمه في علمان اوالي

و ردة فيصغر ثم جمع جمع السلامة نحو علمون و درو برات و ما جا

فان غير اذكرنا كاسمائي و شبيه و ر علمند و ر صبه ت و ر فوالم

و ر صغر منك و ر و ين و ر و فو يق و ر و التقليل ما بينهما و نحو ما ر حشاد

و المراد المشوي منه و نحو حبل و كعب الطابرين و كعب للعرس و منوع

على التصغير والتصغير للتزجيم ان تحذف منه كل الزوائد ثم يصغر كحسين

لحمد وتولف بالث رثة والموعول فالحقت قبل اخرها باء وزيد

بعض اخرها لث فقبل زيا وتيا والذيا واللبا والذيا واللبا والذيا

واللبيات وروضوا التصغير الضماير نحو ابن ومني ومن وما وجيت ومنذ

وفير فكب والاسم فالله لل فعل فمن ثم جاز ضوير بزيد

بدرامع ضویر پیدا      المالحی از خرد یار مشدود بنیدل علی

نسبت الی البحر و غما و قیاسه حذف نادر الثانیات مطلقا و زیاده التثنی

و اشبع العلم اقدار عرب بالحرکات فلذلك جاء قسری و قسری

و بفتح الثانی من نحو عرو و الذیل بخلاف تعالی علی الفتح و یحذف الباء

و الواو من فعله و فو و رط صحت الوین و یضیع التضعیف کجنته و شی

ومن فعل غير مضاف كهمي بخلاف شديدي وطويلي وسليبي وسهمي

في اللند ومبري في كلنت ذو عبيدي وحذمي في بني عبيدة

وجزيمنا بشذو خريسي ونقصه وورشي وفغفي في كنانة ولفغفي في خريصة

ن ذو تخلف للماء من الفعل اللهم من الذكر والمؤنث وتقلب للولولة

كغفومي وقصومي ورامومي وجارومي بخلاف غفومي ورامومي ورامومي



و مرامي و فبعثني و قد جاءني نحو جلبي جلوي و جللوي بخلاف مراد

و اقلب الباء اللغوية الثالثة اللثورة بعد ما قبلها و اولا و يفتح ما قبلها

كعموي و شجوي و كذف الداربعة على اللغوية كفاضي و كذف ما سواها كذا

و باب محي جا ا على محوي و محبي كالموي و لمبي و نحو طبة و قد ورد

و غرزة و رشوة على القياس عند سيبويه و زلوي و قروي و زل

عنه وقال يونس طوبى وخروبي وانهضاني باب خرو وطبي وبرو

تدعوا باب طي وحي نمر الدولي الى اصلها وبتحقيق قول طوي و

صوي بخلاف ذوي وكوي والآخره باء متدونه بعد ثلث للثلاث

سلسله نحو مرمي قبل مرموي ومرمي ثلث والكانت زايده حذف بكرسي

ونحائي في نحائي كسم رجل وما اخره مزمه بعد الف الكانت للثلاث فلب

وادر وضعاني وهرای وروحای وصلوی وحروری نش ووالفانی

اصلیه تثب علی اللکن کفرای ووالفان وجهان کف ووی وعلبان

والب سقایه سقای باهمزة ولب متقاوۃ متقاوی بالو ولب

رای واربہ ربی وراعی واربوی واما کان علی حرفین النان منحر اللو

اصلو المنحرف اللهم ولم یعوض همزة وصل بوکان المنحرف فاء



لا حول ولا قوة الا بالله وجبت كما بوي وانحوي ومهي في ست ووي شوي

فِي شَيْبَةٍ وَقَالَ لَا تَخْضِرْ شَيْءًا عَلَى الْأَرْضِ وَلَا تَنْفَعِ الْبَشَرُ إِلَّا الْحَيَّ

والمنحرف غير عالم بربود ما كور فيه الامر لك نحو غدي وغدوي

وَابْنِي وَبَنُوِي وَحُرِّي وَحُرُوِي وَابُوَالْحَسَنِ مَا اَصْلُ الْكُوْنِ فَيَقُوْلُ

خدی و حرمی و اخت و بنت کاخ و ابن غمذ سپیور و عذر طو



در حقیقت و سجده و فرضی و امامت جد علمای اجدی کا نصاری

فکلامی و امامت علی غیر ما و کفر و کفر جمعی فعال و الحروف کتاب و

عواج و ثواب و جمال و جوار فاعل و یضایع و ی کذا کذا صر و لیس

و دروغ و مایل و منزه و رضیه و طاع و کاس الجمع و السلامی و القاب

و فی کوفی علی فلس و فلس و باب ثواب علی الثواب و جوار

زاد فی غریب سبل وز بلك و بطنك و خرد و مسقف و بکده

شاد و خوش حال علی جمال و جبار علی قیصر و ارجل و علی ضولک و

زبان و فزده و خوش فز علی زفر و قزو و جبار علی قرط و خفاف و فلک

و باب خود علی عبدک و خوش حال علی جمال و جمال و باب رخ علی جمال و

جبار علی زکوة و زفر و حیان و حمالک و غیره و حلی و خوش حال علی زفر و

لما فيها وجاء علي بن مورو ونحو حجر علي زخارفها وجاء اسباع وليس

بجانبه بنكر ونحو غيب علي الغياب وجاء الصلح وطلوع ونحو بل علي

بال فيها ونحو صرد علي لمرورن فيها وجاء الرطب ورباع ونحو غنق علي الغناق

فيها وانشور من الفعل في المعنى العين وقوس والنوب والفين والنيش

والمشور من افعال في الباء وفك للوروكشور في الورودون الباء وفوج

وسوق شاد      نحو قصود علی فصاح و بدور و بدرونوبه

نقود علی بفتح خالبا و جاء علی نقاح و انعم و نحو برق علی برق خالبا و جاء علی

جوز و برام و نحو رقبه علی رقاب و جاء علی ربق و نرو و برن و کو و مو

علی معد و نحو نجم علی نجم و از اصحیح باب ثمره قبل ثمرات بالفتح و الملك

ضرورة و للفعل للعين سکن و هریل و سویل و باب کثره علی کثرات بالفتح

الفتح والكسر والمغفل للعين والمغفل للملهم بالواو يكس ويفتح ونحو حرة

على حرات بالضم والفتح والمغفل للعين واللام بالياء يكس ويفتح

ويؤيد كس في نيمهم في حرات وكثرت والمصنف كس في جمع

فباللاسكان وقالوا يجب ان يلعب للمرح كحميد اصله

وحكم ونحو رضى وزيل وعرس وغير ذلك وباب سنة جاء فيه نون

وَقُلُونِ وَنُتُونِ وَقُلُونِ وَسَنُوبِ وَخُضْرَاتِ وَنُبَاتِ وَنُتَاتِ

وَجَاهِ اَرَامِ كَاكَمِ      نَحْصَفِ عَلِي صَحَابِ الْبَاوَابِ شَحِ عَلِي رَا

وَجَاهِ صِبْغَانِ وَوَعْدَانِ وَكُهُولِ وَرَطْلَدِ وَبِخْمَدِ وَوَرْدِ وَسَجَلِ

سَمَاءِ وَنُخْلِ عَلِي اَخْلَافِ كُنْشِيرِ اَوِ اَحْلَفِ نَادِرِ وَنُخْجِرِ عَلِي اَمْرِ

وَنُخْلِ عَلِي اَبْطَانِ وَحَا لَعْلِ نُولِ وَذَكْرِيْنَ وَنُصْفِ وَنُخْ



يَعْتَدُ عَلَيَّ الْيَتَامَ وَجَاعَ وَخُسَّ وَجَاءَ وَجَاهِي وَجِبَاطِي وَخُدْرِي

وَيَحُولُ عَظْمِي لَلْفَاطِ وَبَابُ التَّصْحِيحِ وَكَوْضِبُ عَلِيٍّ أَصَابِي وَكُلُّهُ مَجْمُوعٌ

مَعَ رَسَالَةِ الْمَنَّةِ لِلْعَقْلَاءِ لِلذِّكُورِ وَأَمَامُونُهُ فَيَا لَلْبِ وَالنَّاءُ وَالْأَلْفُ

تَوْعِيلًا وَخُدْرَاتٍ وَيَقْتَلِبُ اللَّاحِظُ عِبْرَتَهُ جَاهِي عَالِي

وَأَمَّا شَوْقُ الْوَالِدِ إِلَى جَمْعِ عُلُوِّهِ وَمَا يَزِيدُهُ مَدْنُهُ ثَالِثٌ

زمان علی از منزه غالباً و جبار قتل و طردن و عشق و نحو حمار علی

و نحو حمار غالباً و جبار صبران و شمایل و نحو غراب علی از غریب و جبار

خوبان و رفان و علم قلیل و زب نادر و جبار فی موت و ننگ

و از رخ و از عجب و لیکن از و نحو عجب علی از عجب و عجب

پنهان غالباً و جبار و فضال و رفایل و ظلمان قلیل

جل ورماجاه مصطفیٰ علی سرور و نور علی الحمد و حمد و جاه قدک

و غلله و ذناب : نوجوان علی صبیاء و صبیح و جبار و کونار

علی کبر و حان و نور شجاع علی شجاع و شجاع و جماع و کوریم

علی کریم و کرام و ندر و تنان و خصیان و کشراف و اصدف و ورشم

مطروف و نور علی صبر غالب و علی و دوار و رذر و فیل و بیع و رسول

بانه فعلی نحو حرمی و کسری و قتل و جاد ساری و سقلا و سب

و لا یجمع النصب یسیرین فعلی الاصل و کوننی محمول علی حرمی و لا یرتد

نحو ملکی و مونی و ضربی علیه فهذا الجذر کما حلوا الابی و بنانی علی و جاج

و جباطیه و نحو صی علی صبا و صبا و جاد خلفا و جلد جمع خلف علی و نحو

جور علی عیاز الاسم نوکانه علی کو اهد و جاد جردن و صنف

وحيث ان المونث نحو كائنه علي كوزنب وقد ربورفا ظله بالف للثانيث

سيزر المونث بالنار في اجموعه علي قواحد فقالوا قواصع وتورفي ودرولم وركوب

لصغه نحو ما بل علي جبل وجمال فالبا وقصم سغرو علي قصاه في المقل

للملم وعلی نزل ونشور وسمكان وختار وقعود واما نحو نورسفت و

المونث نحو ايمنه علي نو ايم ونوم ولدك حو ابيض وحيض للمونث

باللف ربعة نحو زني على اثاث ونحو حرره علي صحراري للصفة نحو

وطس على عطاش ونحو حرفي علي حرامي ونحو نظما علي لطاح ونحو

عشرا علي ث رو فلي لا فعل نحو الصغري الصغرو باللف كما

نحو جباري علي جبارنا لا فعل للكسم كيف تصرف نحو جبدل وارض

واحوض علي اجادل واصابع واحاوص وقولهم حوض للمح للوصف النسبة

لنصفه نحو الحمر على حمرين وحمروا لليقال الحمر ونتميزه عن فعل النقصيل

والحمر لولت لله فروع وجار الصفوات فعلة رب ونحو الفصل على <sup>نسل</sup> فاعا

بالفانسين وفعل الى الاسم نحو شيطان وسر حال وساطان

على شياطين وسر لعين وسعدا طين وجار اسراج لنصفه نحو طينان

على حنات وشكاعين وقد نعت دربعك علي وشكعاري وحقاني وحقار

وفیعل نحو میت علی امولت و جبار و لیل و نوح و سرالون و ح و

و فبقون و مضروبون و کمرون و کمرون استغنی فیها بالصبح و جبار

تولویر و ملاخین و میامین و منایم و مناسیر و منطایر و مناکیر و

مطافل و منادان و الراحین نحو جعفر و خزله علی جبار و قیسا و نوح و طاس و

قراطیس و ماکان علی رنه لحنی او غیر لحنی بمدة او بغیر مده بحری مجرا و



بجوارحه كوكب وجبه بل في عتبه ونصبه ونحوه ونحوه ونحوه

وكو فليسوا منبغضين في اللطيف والمنسوب ولكنهم منبغضون

تصغيره بحرف ناهية وكو فليسوا منبغضين في اللطيف والمنسوب ولكنهم منبغضون

يجمع على اللطيف وهو غالب في غير المصنوع وكو فليسوا منبغضين في اللطيف والمنسوب ولكنهم منبغضون

بقياس كلاءكم وجماعة عكس ثمرة ونحوه ونحوه ونحوه

وجابل وسرارة وفريز وخری و توارم ابیس جمع علی الاصح و کوراسه

و ابلیل و احادیث و اعارین و لغاطیع و اعال و لبال و جمر و کس و ش

غير الواحد منها و قد جمع الجمع نحو كالب و انايم و حابل و حماله

فطلبات و بهوات و حمرات و جرلن

لوقوف مطلقا في الدم قبله ليس في كل خوف في خوف و ابلنا ليس

يس ونمود التوب وفي توحيد قاف بين ما بين عدم التزيب وقفا

ووسلاهي في نور الحسن هناك وراي من اللامك اللامس وخلصنا <sup>السلطان</sup>

شوا قالان غير ذلك ولو لم يدره حذف خوف وفل ويجري

واخر وارمي واخرن وارمي ونحس القوم ويعتر الجيس ونرمي العرض

والركبي نخوف الله واخشو الله واخشى الله واخشون واخشين

غير معقل بها بخلاف نحو خافا خافا فان لم يكن مدح حرك نحو ذنب يدس

ولم ابد والم ابد واخسواله واخسبه الهد من ثم قتل اخسول واخسبه

لانه كالتفصل سلافي نحو اطلق ولم يبد وفي ردو لم يرد في تميم مما فرغ من ترك

للتخفيف فترك الثاني وفرقة تفض وبعده ليت منه علي للصحة وللأصل

السكر فان تولف فلوارض كوجوب الضم في ميم الجمع ومدو كاختيار التفتح

الفتح في خوازم الدجور والضم اذا كان بعد الثاني ضم منها اسد فكلهم نحو

وقال ان في بخلاف ان امرؤ وقال ان رموزا ومن الحكم

واضاه في نحو خشنو القوم فليس بواسطنا وكما ان في الغم

في خورده وظهر بخلاف خورده القوم علي اللكنه وكوجب الفتح في

خورداء والضم في خورده علي اللكنه والكبرياء وعسلط اغلب في

جوار النخ و الشخ في ثوب من مع اللام نحو مبر الرجل والكسر ضمى فليس

ابك وعن علي للأصل وعن رجل بالضم ضعيف وجاء في المعجم المحروم

انظر واضرب  
وتب به و جادل بخلاف فاعرف في اللامعند والمفند واللامعند

بمحرک اللایونف الاعلیٰ کون فالکافی دلیل سے کہنا ہو کہ فی

کسما فرزند کوفی این ورنه ولایم در دست و انبیا و اولادند

ورثناني وامرأوا وحلوة ويهتبه الله وفي كل مصدر بعد الفت فوله الماضي بالرفع

فصاعدا كما للفتنار وروى الاستخراج وفي الأفعال تلك المصادم من الماضي وامرأوا

في صيغة امرئ الله وفي اللام التشريف ويميم الميم في اللين والناصب حمزة وصل

لمنوره والله بما بعد حكن ضمها صله فانها انضم نحو اقبل رخصا غري كملوف الدور

والله في اللام التشريف ويميم وايمين فانها انفتح ورثباتها وصل اليك وسند في

للضرورة ولا تنزموا جعلها للفقهاء بين يدي الفصح في كماله

ولا آمن ربه مكالمسى ولما سكونها ويومى وهو وفى

فصح ولذلك للامركو ولوقوا وشعبه لى ولى

عن هو قليل قطع العلم ما بعد ما وشبهه محمد

قال المستعان المجرد فى المتحرك والزوم فى المتحرك وسور



والمستوفى المصنوع قليل والاشتمال في المضموم وهو ان المضموم

الاشتمال والكثر على ذلك لدرم والاشتمال في بار الشايفيه والمجموع

العارف والبدال اللغ في المنسوب والموا في اذن خيرين

المرفوع والمجور في الوار والباء على اللافصح ويؤلف على الف

جميع ورجى بالفاق وقلمها وقلب في الف موه صيف فوالك

قلب اللغ نحو حبلى غمزہ لولو و لا و بار و بید زن تار الدانیت

ما في خورج علي للكنز وثمة ما بهات قليل

وغيره من الفخريات ما وده في نصب قبايها، والله اعلم.

اربعون من حرك فلله نقل حرك مرة القطع لما وصل بخلاف

وصل النبي إلى كنانة وزيادة لللف في الناولين



رُتَبَانَهَا فِي نَحْوِ بَعْضِ النَّفَاقِ وَالْثَبَاتِ لِلْوَلِيدِ وَالْبَيَاءِ وَخَدَفَهَا فِي النَّفَاقِ

وَالنَّفَاقِ فِي فَصِيحٍ وَخَدَفَهَا فِيهَا نَحْوُ مَا تَعْرِفُونَ لَمْ تَرِي وَصْنًا قَلِيلًا وَخَدَفَهَا

فِي تَرْبَةٍ وَضَرْبِهِمْ فَمِنْ اللَّحَى وَالْبَيَاءِ فِي كَوْنِهِ وَهَذِهِ وَابْدَالِ الْهَمْزَةِ حَقَائِمَ

مَرَاتِبَهَا عِنْدَ قَوْمٍ نَحْوِهَا الْكَلْبُ وَالْحَبَابُ وَاللَّطْوُ وَالرُّدُ وَالْإِيْتِ لِلْعَلَّامِ

وَالْبَطْلُ وَالشَّرُّ وَالْمَرْتِ بِالْقَلْبِ وَالْحَبَابِ وَالْبَطْلُ وَالْمَرْدِي وَنَحْوُهُمْ

يقول بنو الرومي ومن البطلان قبيح والتضييع في اللغو الصحيح غير المنة

للغو ما قبله نحو جفوة وهو قليل ونحو القضايات وضرورة ونقل المنة

فما قبله كن صحيح الدلالة التي المنة وهو ايضا قليل نحو بدرك

بنو ومررت بكروحي ورئت النباء وللنقل بدت البكر ولا بد

بسر ولا من قفل ونقال بنو الرومي ومن البطلان قبيح

ماخره للنف مقرونة كالعصا والبرقي ما كان بعد فية

كاللر والبرود والشمس من المقصوره ان يكون ما قبل اخره

من الصبح فتحذ ومن المهدود ان يكون ما قبل اللغا فاعمل اللام

كسما الفاعل من غير الثلاثي البحر ومقصود كعطف وشترى

انطابيرنا كرم وشترى وكسما الزمان والمكان والمصدر

فمثل مفعول أو مفعول كمنزلي وطلبي لأن الظاير بمقتل ومخرج والمصادر

من فعل فهو رفع أو فعل لأن روفعل كالغني والنصدي والظوي لأن

الظاير بالحوال والعطش والفرق والغرائز والاصمعي مقبلة

جميع فعلة فعلة وفعل كعري وجري لأن الظاير بما قرب وقرب وكو

للحكاة ودرماء والاشراء والاشبناء ومدود لأن الظاير بالانكسار والظلال

واللغتناج والالحرجام وكسما للاصوليت بالمعوم او بما ملعون

لن فظاير بالناح والفرج ومغروا فله تحوك روفبا لن فظا

حمار وقيلوا نذرت ذوالسماعي نحو العصا والرحي والحفار

مما ليس له نظير كحمل عليه حروفها لليوم ن ه ل و

لوالسمان هو بيت ابي النع ليكون للزيادة بغير اللحاق ورثته



والله اعلم  
والله اعلم بما فيها وميج الحاق انما انما زيدت عوض جعل على

على مثال ليد منه ليعامل معاملته فتحو فرد ومانح ونحو مقتل غير مانح لما  
نبت

من فيهما بغيره ونحو فعل وفعل وفاعل لك لذلك ولج مصادرا

منها ليعمل ليعمل للالف للالحاق في الاسم حشو لما يلزم من تحريكها و

يعرف انما لا يشفق وعدم التنظير وعلبه التريارة فيه وبنحو

للمعارض والاستتقاق المحقق مقدم فلهذا حكم ببلانته غسلا

وشمال وتبدل ورشش ورشس وبلعن وخطا بطور الامض وفور

وهرمكس ودرقم وفتكس وهرمكس وترموت وفان للتدور افعلا

فعلا لمجي تمعد ولم يعيد يمكن ونمزع وتمندل لوضع سدو

وملاجل فعال لمجي ثوب وحل وصبا، فعلا لمجي صبا، وقبا

نكر البجي فبن وحر الين فعا بالبعج حرواض ومغري فعلى بقولهم معروسة

فعله بقولهم سبب بمعناه ولبسه فعلة من قولهم شمس ابل والوضه

فعلسلة من لاغراض واول ر فعل لبعج اللول واللعل والصحيح لبعج من

وول لادن وال وانحل الفعل من قل لى سيس و افعوان افعلات

لجمي لفي واصحاب افعلانا من الضحى وحقيقى فعلى لادن من حقيقى وعزى

فعل من العرفان رجع كسفاين واصحين كاطيه وابولوح

فيل ليط و رط و اديم مار و طو مرطيه و مالوق و مولوق جار اللام

وكى و حار فداك حيث صرف و منع و اللغات جميع كملك

مفعل من اللورد و ابن كى ك فعال من الملك و ابو عبده مف

من لك اذ لصل و موسي مفعل من اوسب ابي خلفه

وقال الكوفون فعل من كس الي سحر ولف ك فعلان من الكس

وقبل ارفعان من الرفع لمجي انسان وتزوت فعلون من التزوت

فند سبويه لان للدول وقال في سرون فعلول وقبل من السرون قال

في ثبالة فعلله وقبل من البيل للصغار الله للتقصير وسره قيل من ربه

وقبل من السره وهو قيل من كان بمول وقبل من الاول لانها قبل

وقال الغراء من اللين واما منجى فان اخذ كنهونا فنعيل وللغلاء

سمايق فصعيل والا فان اخذ بسيل على للكنز ففعليل والا

ففعيل ومجايق كمل للسهل ففعليل او فلا ليل او فلا نيل ومنجوا

منه لمجي منجى لللفي منفعيل ولو لا منجى لكان فعلا لا كصر فوطو

حذر يس كمن فان قود الاستفان فمروها من اللصول كناد

سفل و ترتیب و لون کمال و کنهائ مختلف کهور و لون صفاء و فقا و

الزوج و سر اخرجی بها کنا و سفل و ترتیب مع سفل و ترتیب و لون فقا

و صفاء و نمرة السج مع السج فاك خربنا معا فرید بلیض کنون نر صفا و صفاء

و لون حذت اولم نب محمدت الللک یبند انزایده کیم مرز کوش

رون نونهما اولم نر و الیم اوللخامسه و برنات اولما کنا بیل فقل

عذ حبل فان لم يخرج فبالفعل كالتضعيف في موضع له موضعين

فان  
تلك اصول للمحتاج وغيره كفرد ووريس وخصيص وشمس وشمس

رصد خمس خمس لودم فعل قال ولذلك لم يظهر واو ان زيد في

كرم الثاني وقال الخليل اللول وخورسبويه اللامين والاصف

وصد وخورزل وعبينة وققيب ووصيب راقي ولبس نكا



وفاو العن الغاغل ولبدي زيادة للحددي الحرفي اللين لرفع الحكم و

ولذلك السيل خمس على الكثرة قال الكوفيون نزل من نزل وصرصر

من نمرود مدم من دم النفاق العجى وكما همزة لوال مع ثلثة وصول فقط

فأكل رفل والمخالف محطى واصطبل فعلل كقر طعب وللم كرك مطر

في الجارى على الفعل والباء بيت مع ثلثة فصا خدا اللقى رول الربا

للاسماء في الجارية على الفعل ولذلك كان اسم كوفرة فيطو وسمي

فعله والواو والالف زيدتا مع ثلثة فصاعدا للالف في اللول ولذلك

كان وزيل المحفل وللنون كثرت بعد الالف زحرا وناثه كذو

شربيت وطرند وطرود في المضارع والمطاوع والنا في

التفعيل ونحوه وفي كور وسموت في السبب وطرود في التفعيل ونحوه

وَسَمِعْتُ فِي رَسْطَاعٍ قَالَ سَبِيحِيهِ بِوَاطَاعٍ فَمَسَارِيهِ لَسْمَطَعٍ

بِالضَّمِّ وَقَالَ الْغُرَّاءُ إِنَّ فَرْحَ الْهَمْزَةِ وَحَذْفَ اللَّيْنِ اسْتِغْنَاءٌ عَنِ الْفَتْحِ

بِالْفَتْحِ وَحَذْفِ الْوَسْطَيْنِ أَلَا كُنْتَ فَلَطْلًا سَتَلَزِمُ بَيْنَ الْتَشْكِنَةِ

وَأَمَّا اللَّامُ فَقَدْ لَبِثَ كَرِيْدٌ وَتَبَدَّلَ حَتَّى قَالَ بَعْضُهُمْ فِي قَبْلِهِ فَبُعْدٌ مَعَ فِيهِ

وَفِي شَقْلِ مَعَ هَوْنٍ وَفِي طَبْلِ مَعَ طَسٍّ لَلتَّشْكِنَةِ وَفِي مَحَلِّ كَجَعْرِ مَعَ رُفْعٍ

وإما الهاء فكان المبرر للبعد ولا يلزم نحو اخف فانها حرف معني ما نسوي

وباء الجر واللام وانما يلزم نحو اعداء ونحو امهني حذف واللبس اني و

فعل بربيل للامومه واجيب بجوار اصالتهما بربيل تامهت فيكون

امنه فعلة كايته ثم خذفت الهاء او هما اصلان كدنت ودمت و

نزرة ونزارة ولو لو ولل و يلزمه ايضا نحو ابرق ابرقه و ابو الى الفعل

خرج للتلويح من الجرح للمكان السهل وسمع للكول من البلع وهو

قال التلويح الجرح للضمير مفعول لأنها تنزل في مثبها وخوف فان التلويح

الغالب مع نند اصول حكم بالزيادة فيها او فيها كحطه فان نعين احدا

حج بخروجها كيم مريم ودين وعره ربيع ونا وجمان ونا وشراب وضم

وباب رخير ولفيد مند فيها بنادوب استضم وريقم وشرطه خلل

واما الهاء فكان المبرور بعد ولا يلزمه نحو اخف فانها حروف معني

وباء الجر واللام وانما يلزمه نحو اعطيت ونحو امهني حذف والياء

فعل بربيل للاموه واجيب

رمنه فعله كناية عن

نزلة ونزلة رولو لولو اللع

مخرج السويل من الجرح للمكان السهل ويسلع للذئبول من البيلع وهو

الذي يكون في الكوكب منفعته منقوله ثم ما نزل في مشبهه وخوف فان الغد

على سلم بالزيادة فيها او فيها كسطر فان تعين

في الزيادة في الزيادة في الزيادة في الزيادة

في الزيادة في الزيادة في الزيادة في الزيادة

العين في الاسم غير الشاذني والجاري على الفعل مما لم يذكر حكمه في

الفعل حركته وسكونا مع مخالفة براثة اوبه مخفوضين فلذلك لو

من البع مثل مضرب وتجلي قلت مبع وتبع معالو مثل اضرب

قلت نفع مصحح الللم نعلبان الفا ادا نحر كنا ولفخ ما قبلها ان

يكن بعد ما موجب للفتح كوزني ورمي ويقوي ومحي ولفصا وورحي



مختلف طروت ورمیت و عروٹا اور میا و نکسین و تانین و میٹرو و

وَبِمُخْلِفاتِهِمْ وَأَوْصِياءِهِمْ وَرَحِيمَانِ النَّبِيِّ فِي رَأْيائِهِمْ لَهُ

من باب من تخشى واختين تشبه بذلك بخلاف اختها واختها

وَرَشِي وَرَشِيهِ وَيَقْلِبُ الْوَلَوِياءُ اذْوَ قَعْت مَكْنُورًا مَقْلِبُهَا

و رابعه فصاحدا ولم يضم ما قبلها كشي ورضي والعماري والعمري والغريث

وكستوريت وبعومان ويرسان بخلف يدثولويوزواو فيه و

عمي دنات زونعل للبارطيه في باب رضي وفتح ودعي الفاء والظلمه

طراف بعد ضمه فقل تمكن فقلب الضمه كسره كما القلب في النزاهي والنهي

فصر من باب قاض نحو ادل وفلس بخلف قلنوه وفمجدوه بخلاف

لعين كالقوياء والمجلد واللدنر للمدة الفاصله في الجمع اللذي للعرض

في اللزوم نحو من وعني بخلاف للمفرد وقد كسر القاف والذنباح فيقال

شي وعني ونحو من ذوقه جاء نحو معدي ومعري والقياس الواو ونقلب

الهمزة اذا وقع ما طرفا بعد الف زيد نحو ك وورد في خلاف رأيي ونائي

وبقيت ما والناحية حسب نحو تفاوتة وشفاية وسلالة وخطا

وحياتية ذوق قلب الواو في فعل كسما كنفوي ويقوي بخلاف

للمصنفه نحو سدا وريا وقلب لولوا و في فعلي سحما كالدينيا والعليا و

النصوي وجروي بخلاف للمصنفه كالعروي ولم يفرق في فعلي من

نحو هوي وشهوي واللفي فعلين للسا نحو الفنا والقضيا ونقلت

لؤلؤ وقت بعد مره هه الف في باب جد وليس مفردة كذلك

والمرثية يا نحو مطايا وركايا وخطايا علي القولين وصلا باجمع للمؤن

المعوزة وغيره وشولبا جمع شولب بخلف شولبا جمع شولب وشولب

وبخلف شولب وشولبا جمع شولب وشولب علي القولين فيها وقد صار لردا

وعلاوي وشولبا مراعاة للمفردة ولكنان في باب بعولوي برمي عيني

والغاربي وللرادي برمي عا ومجوراد والنحر يك في الرفع والجزم والبارد

كاسكون في النصب واللينان في اللطف في الجرم فيها ونخدان في مثل

بعزونی ویرمونی و لغونی و لرمنی و لغزنی و کوبید و دم و کسم و

و لاج و اخت پس بقیس  
حل حرف معانی حرف عره و یورو

نامند استغافه کسرات و اجوه و لغز استغافه کاسغالی و بگونه فر

الحرف زید که صورت و بگونه فرغا و هو اصل کم و ویدوم بنا و مجهو

کمرلق و امسطبر و اولک و حروفه النصب یوم حد ظاهر و فوال

بضمهم كمنحندة يوم طال دمهم في نقض الصلوات والالتفات صراط ورفو

في زياده السامى ولو لو ورد كسمع ورد اذ كروا ظلم فالهمزة تبدل من حرف

اللين واللين والها في اللين رطل للزم في كوك ورد اذ قابل

وبايع ولو اصل وجابر في نحو جوه ولو ري والما نحو در و ن ب و

العالم والباروسم وموقف دو باب بحر كند و مات للزم

واللطف من رجبنا والهمزة فمن رجبنا اللذم في قل وياع والكلبي ر

ونحو باجل ضعيف وطامى ث ولذم ومن الهمزة في نحو ركس

الهام في ال على ردي والباء من رجبنا ومن الهمزة ومن احدى

والنون والعين والباء والسين والنار فمن رجبنا اللذم

ونحو وقيام وحياض وث في نحو جلي وصم وصب وحم



الهمزة في نحو توبيب ومن الباقى مسموع كشر في نحو لم يلب وقصب

وفي لئامى ولما للصفادى وللتغالى وللتناوى وللتغالى وضعيف والوزو

من اجزاء الهمزة في نحو صويرب وصويرب ورجوى ورجوى وموسى

وطوى ويطوى ونفى ونفى وضعيف في هذا الموضع ويطوى ويطوى

انكر وصاوة ومن الهمزة في حوبه وحون ولهم من الهمزة

والنون والباء فمن الورد للدم في فم وحده وضعيف في الدم لا يحل فيه

طايبه ومن النون للدم في نحو طسر ومثناه وضعيف في ذلك

علي الجرو في نبات محروما رب رانما ومن كنم والنون او اللام

في شعالي وبهراني وضعيف في لعن ولعل والتا من الورد وال

والباء

فمن الورد والباء للدم في نحو القود والسر على اللدفعه

في نحو زلزاله في طست وحده وفي النثر غالب وليست ضعيف ولا بها من

الهمزة واللف والباء والنون الهمزة مسبوحة في حرف و برخت

وباك وهك ومن فعالت في طي وهذا الذي ومن لللف في

في انه وجهه وفي مستغما وفي نائناه علي رلي ومن ربا في باب

جم وقفا واللام من النون والصا في اصله وهو قليل وفي النظم

وهو ردي والظاهر من الناء للذم في نحو اصطبروت في نحو  
.

والدال من الناء للنع في يد جرو ولو كروث في نحو فردوني احد

واسد وروبع والجم من الناء المشددة في نحو فتح وقفوا هون

ومن غير المشددة في نحو لاهم لك كنت فليت جمع شدوني

ضمي لولا ما رسي في رسي اشد والصاد من السين للشيء

عده عین رواج و وقاف لوطا، جواز کما صبح و صلح و مثل

مغرو صراط و الرار من الپین و الرار الوافعین قبل الازال

نور و ول و بکذا فردی ان و قد ضورح بالصاد الرار و نهما و عو

بها منکره ایضا نحو صدق و صدر و البای اکثر منها و نحو مس و کلمه

واحد و رشق بالمضارقه قلیل  
ال نانی بمرقین کن

مفترک من مخرج واحد من غير فصل ويكون في المنسلس والمنفصل

المنسلک وبسبب هذا يكون اللول الذي يهتزين الذي نخوس

والدراک وللذي لللف لتغده وللذي نخوف دل للک

وفي نخونوي وربا على المختار روضت وفي نخوقا لولوا

في يوم وعند بحر کما في کلروز للکما في ولا لبس نخور وبرد للک

حي فانه بار واللا في نحو اقبل وتشرل وتباعد وسباني ونفعل كنه

الكان قدس كن خبر لين نحو يرد وسكون الوقف كالمركنه

ونحو مكسي ونمكسي ونسككم ومامسككم من باب كالمين وممنوع

في الهمزة على الاكثر وفي اللام وسكون اللان في بغير الوقف

نحو طلعت ورسول المس ونتم ندعم نحو رد ولم يرد ومعد الخاق و

اخرى نحو فردوس سر و طرب كن صحيح فيها في ملين نحو طرب ما

و حمل قول الغراء على اللغواء وجاير فيما سوا ذلك المتعاربان

بهما ما تشاربا في المخرج او في صفة تقوم مقامه ومخارج الحروف

شتر تغريبا واللفظ كل مخرج فلا همزة والهاء والالف رقص

وللعين والهاء وسط وللعين والياء الزناه والشاف رقص



رقتى بليان وما فوقه من ركنك والكاف منها ما يسهما وللجيم

والشين والباء وسلاالك وما فوقه من ركنك وايضا

واحدى حافته وما يليها من الاضراس وللدم ما دون الحروف البيا

الى مستناه وما فوق ذلك وللراء منها ما يليها وللنون منها ما يليها

وللنار والدال والطاء طرف الك واصول الشا والصاد

والنار والبين طرف للسكر والنار والطار والذال والشارط

السكر وطرف النار والغا بطن الشبقه السفلى وطرف الله

والبار واليم والوار وما بين السفين ومخرج المنفرج واضح وال

ثمانية مئة بين من وهي ثلثة والثلثون الحقيقه نحو شك ولا

للهم الله والام النجوم والصاد كالراء والثين كالجيم واما الصا

كالثين والطاء كالثاء والفاء كالباء والضاد والضعيف والكاف

كالجيم والحاء كالحاف والجيم كالثين ولا يتحقق ومنها المجهورة و

المهوسه ومنها الشديده والرخوه وما بينهما ومنها المطبقه والمنفقه

ومنها المستقله والنحصره ومنها حروف الدلالة والمضمنه ومنها

حروف تعلقله والتسفير واللذ والتخرف والمكر والهاوتى والمهوسه

السلام

واللبار والليم

ثمانية عشرة بين

اللامنة والام النعيم والصد

سبب واليهوب للدار الخفاها وشتي قصد ادغام للنفارين

فلا بد من الغلب والليكن قلب اللول العارض في نحو ادكولاد

وليدجادة وفي جملة من نارا اللغتيال لنحوه وكثرة تغيره ومجم في معهم

وسبب وارسله سدس ث دللزم ولا بد من امر او ندم

ودعا الي ليس بتركب لخرنحو وطرو ووزدوة زنا ومن ثم

فالبهورة ما يهصر في النفس مع نكره وهي ما عدا حروف مستثنى

خصيته والمجوسه بخلافها ومثل النفس تلك وخالف بعض

الناس والطاء والذال والراء والعين والباء من المهمونه

والناس من المهمونه وراي ان الشدة ناكدة الجهر والشدة

بري صور عند سكانه في محرجه وكمعها احد فطبت و

وخرجت من الغيا وابتدأ باليتم والاختصار والالجرى جميعا لم يدو خطا و  
مثلت

بالجج والظش والحل والمطبعة ما ينطق بخرجة الخنك وهي الصاد

والسناد والمنفى من الغيا والمستعبد ما يرتفع اليك بها الى النك

وهي للمطبعة والما والعين والقف والنقص من الغيا وحروف

الدلفه ملايتفك راعي وحما برشي منها ابهونتها وجميعها مرقم

لم يقولوا لو ظرونا وندالما يلزم من نقل الويس بخلاف المعنى

وباء ودي وند في تميم ولابد هم صوي مستغفر بما يغار منها الزيادة

صفتها ونحو سيد ولد له انما ادخل اللين والعلل صبر عما شئت

النون في اللام والراء لكرهه نشرتها وفي اليم ودي لم يتقارب معنا

وفي الباء والواو لا مكان بقاها وقد جاء بوضوح انهم واخر



والخضراء والخضرم والديغم حروف الصغيرة والخضراء واللمطبعة في الخضراء

من غير الطباق على اللفصح والاحرف خلق في ادخل منه اللام الحار في

العين والهاء ومن ثم قالوا فيها لا وجود لادخلة فالحاء في الهاء

والعين في الهاء والعين عليها حاكم وباء فمن رحرش النار

والعين في الهاء والحاء في العين والفاء في الكاف والكاف في القاف

والجيم في الشين واللام المعروفة ندغم وجوبا في مثلها وفي ثلث حروف

وغير المعروفة للندم في بل رال وجاير في ابو ثقي والنون لا كثر

ندغم وجوبا في حروف سملوك واللافصح الفارغ منها في الولو والباء

ودباها في في اللام والراء وبعاب ما قبل الباء ونحصى في خبر

حروف الخلق فيكون لها خمس احوال والمنكر ندغم جوازا والطاء والذال

الذال والنار ودرطاء والنار بیدخم بعضها فی بعض وفي السار والزار

السين واللفاف فی نحو قارب اللسان مورد غام فهو لسان بناد <sup>خري</sup>

جمع بین کین بخلاف عنه النون والصار والزار والسين ندخم

بعضها فی بعض والبار فی الیم والفاء وقد ندخم ما الفعل فی منها

بفعل قبل وقبل علیهما مقلون وقد جاء فروجین رنبا خاوندخم

لنا فيها على الوجهين نحو انار وثار وندغم فيه السين في اول

ان ونحو كسم للمتناع وتمع ونقلب لبحر حروف اللطابق ناء

قدغم فيها وجوبا في الطلب وجوازا على الوجهين في اصطلم وجا

لثلاث في اصطلم احيانا فبضلم وث دا على اذن وفي نحو اصط

واصطبر للمتناع اطبر واظرب فيقلب مع الدال والذال والراء

مرا و الا فبنتم و جوابی از آن و فو ما فی ذکر و جاء ذکر و ضعیفا

از آن که انتفاع از آن و کویط و حبیط و فرد و در فی حطت و

است و رفتند و قد ندیم ناء تنزل و بنا بر و وصلای <sup>قلها</sup> لیست

که کن حج و ناء تفعل و تفاضل فیما ندیم فیه الناء فجلب امر

وصل این را که خطیر و در او و در او و ناء فلور و کویط و در او

مع بقاء صواب بين ما  
الاعطالي والنزحي قد تقدم

غيره في تفاعل وفي نحو مست وحسنت وطلعت كسطاع

بسطع وقالوا بغير وعلما وعلما في شبي بغير وعلما من الماء

ولما نحو بيع ومفي فتدو عليه جارتون اليه قبا والكتاب للذي

الثلوه بخلاف تحيد فانه اصل واستخدم من استخدم وقبل ابدال من تاء

ان نادر شد و نحو سرف و يشروفي و افي قد تقدم

المعني قولهم كسف شي من كذا مثل كذا و اذركب منها زنها و حملت

يضضه و انقيس كسف مرطون و قيس قول ابو علي ان يري و

تخذف ما حذف في اللصل قيس و قيس اخيرين ان تخذف المود

بسا او غير قيس فمثل محوي من ضرب مضري و قال علماء





بجاست از قصه مندا لما سرم من نقل رويس و مثل الم من

بنت نو و من رویت او مدحا لوجوب الو او بخلاف نو

مثل اجرو من و بنت ابی و من رویت ای من نقل انی و من

قال انی قال ای و مثل او رنه من و بنت اباه و من رویت

بانه مدحا و مثل اظلم من و بنت انا و من رویت ابو باقر علی

ابو علي عن مثل مات بالله من اوتق فقال بالتق الللق والللو

علي اللفظ والتلق علي وجهي علي انه فوعل واحات فيهم مانو

لوايق علي ذلك وسال ابو علي ابن خاتوه عن مثل مطا من

ر ا ا فطنه مفعال وكحرف قال ابو علي ساء فاجاب علي اصلو

علي بالقول لكن ساء وسال ابن خني ابن خاتوه عن مثل

مثل كوكب من ويب فحقاً مجموع السلام مننا فالى متصلاً فبحر

يض فقال ابن حني رومي ومثل خشكوت من بعث يبعث ومثل

الظمان ربيع مصحح ومثل اعدودي من قلب اقول وقال اوس

اقول لبوارات ومثل اعدودك اقول وابوع منظر لول

مضروب من القوت منقوي ومثل عصفور قوي ومن الغرور قوي

وَمَثَلُ مَضْمَنِ قَصْفٍ وَمَثَلُ قَدْ عَمِلَ فَضْلًا كَعَبْدٍ فِي التَّصَعُّبِ

مَثَلُ قَدْ عَمِلَ قُصُورًا وَمَثَلُ جَمْعِهِ قُصُورًا ثُمَّ نَقَلَتْ كَمَا خُورًا وَمَثَلُ

مَلَكُوتٍ قُصُوبٍ وَمَثَلُ جَمْعِهِ قُصُوبٍ وَمَثَلُ جَمْعِهِ قُصُوبٍ

حَلِيلَتِ قُصُوبًا وَمَثَلُ دَرَجَتٍ مِنْ فَرَاغٍ وَمَثَلُ سَطَرٍ

فَرَاغٍ وَمَثَلُ اِطْمَائِنَاتٍ اِقْرَابَاتٍ وَمَضَارِعُهُ يَفْرَحُ مَثَلُ بَرٍّ

وف  
تصوير اللفظ بحروف هجاءه للاسماء الحرف

هذا قصد المسمى نحو قواك الكتب بيم عين فارادناك نكب

هذه الصورة جهر لا نهامسبأ خطا ونظا ولذلك قال الخليل لما

سأله كيف فطعوا بالميم من حفر فقالوا بيم فقال إنما نطعم بالميم

ولم نطعوا بالمسؤول عنه والجواب أنه لأنه المسمى بها قال عمر بن الخطاب

مسلحاً حركت كغيرها وفي المصنف على اصلها على الوجهين نحو

وحم والاصل في كل كلمة ان تكسب بصورة نقطتها بتقدير اللزوم

بها والوقف عليها فمن ثم كنت نحورة زيدا وقر زيدا ايها

منزل مرانت ومحيه حيث بالها ايضا بخلاف الجار نحو ختام

واللهم وعلام ثبوت اللزوم بالهروف ومن ثم كنت معها بالها

قلب و كنت فم و هم بغير لون قال قصدت الي اهلها اكسبها

رودت الباء و غير بان شيب و من ثم كنت لازيدا باللف

منه لكنا هو الله زبي و من ثم كنت ناء العايشة في نحو حمة و فحة

ماء فمن وقف بالهاء و فمن جوقف ناء بالنا و بملف انست و نث

دات فاحات و باقانت هندو من ثم كنت المنون المنون

باللف وغيره بالذف على اللكنه واضرب كذلك وكان فيس اضرب

بواو واللف وفيس اضرب بنا وبل نضرب بواو ونون وبل نضرب

بنا، ونون ولكم كثره على نقطه عشره او لعدم شمس قصدا وفقد

اضرب مجرؤه ومن ثم كنت باب قاض غير باد و باب القاصي بالياء

الافصح فيهما ومن ثم كنت نحو سريد ولزبد وكريد فنبه الله الله



فوق عليه وكنت نحو منك ومنكم وضربكم متصل للذات لا للعدالة

للنظر بعد ذلك فيما لا صورة له خاصة وفيما خالف موصل اوفرا

ونقص رويدان فالقول المهور وهو لول وسطوا اخر فالقول

الف مطلقا مثل وروايل واحد وابل والوسطا ما كمن فحرف

بنا قبلها مثل باطل وبيا من وپس واما المجرى قبله سري

حرف حركته مثل يئل ويوم ويسم ومنهم من تحذفها للفتحة

بالنقل والحذف والادغام ومنهم من تحذف المقنونه فقط والكنز على أنه

المقنونه بعد اللف نحو سال ومنهم من تحذفها في الجميع ولما تحذف فيه

منحرف فيكتب على نحو ما يهل فذلك كنت نحو موبل بالواو وكونه

بالياء وكتب ونحو سال ويوم ومن مضرّب دروف بحر

فحركته وجا في سئل ويضرب القولان والآخر لانه

بدل كذا حرف كوضب وضابض والفاك من كذا كنت حركه

فبكيف كان مثل فرد ويفرر وررور ولم يصرو ولم يصرو ولم يصرو

الطرف الذي لا يوقف عليه للتفصال به غيره كالوسط كجوز

بزرگ وجرنگ وخوردادک ورداک وردایک نویپروه وندیک

للألف نحو شرونة ويرمه بخلاف اللؤلؤ المنقلب بغيره نحو ياخذ ولا

وكأحد بخلاف ليل الكثرة لوكلمته صورته وبخلاف الكثرة وكأحد

بعد حرف مد كصورتهما تحذف نحو خطا في النصب مستهزون ومستهز

وفد كسب الباء بخلاف فراو يفردان للبس وبخلاف نحو مستهزين في

المرحى لعدم المد وبخلاف نحو رداني ونحوه في الكثرة لغايرة الصور

لونه اولفتح الصلي وبخالف نحو ضامي في الملكة للمعايرة والتقدير

للف نحو لم نضركي للمعايرة ولللبس ولما الوصل فقد وصلوا الحرف

بها بما الحرفية نحو انما الهكم اليه وانما تكن اكن وكلها انسي كثر منك

لف ان ما عذبي حسن وبن ما عذني وكل ما عذبي حسن وكذلك

ما وعني ما في الوجهين وقد كسبوا منسولين مطلقا لوجهي للبدن فام

ولم يجلوا مني لما يلزم من تغيير الباء ووصلوا لك الناصب للفعل مع

بخلاف ذلك التحفة نحو علمت ان اللقوم ووصلوا ان التثنية

وما نحو الا تفعلاه ولما تخافن وحذفت النون في الجمع ووصلوا

ومثلي في مذنب البناء فمن ثم كنت الهمزة ياء وكنوز نحو الرجل مع الراء

متصل بذلك الهمزة كالعدم او مختصرا لكثرة واذا لم ياء

فوالجاء والجمع المنفرد في الفعل الفاعل كقولوا كسر بوزقوا

ها وبين واو العطف بخلاف نحو يدعوا ويغزو ومن ثم كنت

بواوهم في التأكيد بالفاء وفي المفعول بعد زلف وشبهه من كنهها

بأن ربوا الماء ومنهم من تخد فيها في الجمع وراو في بابه الفعق

بها وبين منه والحفوا المسح به بخلاف الجمع وراو في عمرو وراو

وبين جريح مع الكثرة ومن ثم لم يبريدوه في النصب في دولتي دوله

ولو فرقا بين الكس واخرى لولا جليله وزادوا في دولتي دوله

لفرقا بينهما بين الي واجري لولا جليله فاما انقضى فانهم كانوا

منهم من كل حرف واحد انهم قد وعدوا كرواجري خوفهم

بمخالف نحو وحدت واجيد وبمخالف للم التوفيق مطلقا



والعلم والرجل لكونها كائنين وكثرة اللبس بخلاف الذي واليه

الذين لكونها التي يفضل ونحو الذين في النسب بالعين للعرق

أجل اللين جلد وكذلك الللون ونحوه ونحوه ونحوه

سيفكس ونقصوا من اسم الله الرحمن الرحيم الللف كثرته كمالا

بسم الله وبكم زك ونحوه وكذلك الللف من اسم الله الرحمن ونحوه

من نحو للرجل وللدرجراو ابتداء الالف قبل الياء بالفتح كذا

بدرجل ونحوه ونقص الالف قبل اللام كما لو دلتهم نحو للعلم والدين كذا

اجتماع ثلث اللامات ونقصوا من نحو انك بار في الاستعظام

واصطفى الالف للوصل وجاء في نحو الرجل الامرك ونقصوا

من اين اذا وقع صف بعد علمي الف مثل بنو زيد بن عمرو كذا

اللف الخفي ونقص اللف مع اللسانة كونه فوضه

بدن وهو لا يخلف ما واني اصدفك حارث الكاف نيت اللف

وما ذاك وما ذاك الاتصال الكاف ونقص اللف من ذلك

اوليك ومن اثلث والنسبين ولكن ولكن ونقص اللف من ذلك

اللف من ابراهيم واسماعيل وكما في بعضهم لللف من عثمان وسليمان

ومعونه والما تبدل فانه كسوا كل اللف رايوه فصاحوا لي بحسم لوهذا

اللفيما قبله بال الذي يحى علما واما اللف الثالث فالكائن من ما كنت

بال واللفا لللف ومنهم من تكسب باب كذا باللف هو على تقدير كذا بالباء

فاللفان منويان فالجنازة كذلك وهو قيس المبرود وقيس المازني بالالف

وقيس سبيوه المنصور باللف وما سواه بالباء وسوق للولود من الباء

بالباء بالنسبة نحو فمان وعصوان وجميع نحو القسا والفتى

بالميم نحو رمه وطروحة وبالنون نحو ربيت وطروحة وروضة الفعل إلى

كبح نحو ربيت وطروت وبالمضارع نحو يرمى ويعرو ويكون الفاء

والميم نحو ممي ويكون العين واولا نحو مشوي اللسان نحو انقولوا انقولوا

لجبل فان ربيت فالباء نحو مشي واولا فاللف وانما يكون الهمزة بالياء

نقولهم لك ذلك وظل كتب علي الوجهين للاضمار ولما الحروف فلم

يكتب منها بالباء غير يلى والى وعلى وضئى تمام السجدة فيه فى العلم القدر

بنالغ سببر ورم شهر مع الثاني ١٢٣٧ هـ مطابق عام ما لك سنة - مده عظم

بمحمدا بكينا هارثى منحللت شهر به معان الله هو لك سكه متوفى لرد

نافرجام فقير خفيو مع ما لكه تحريفه ٥٥٥

ما لا يقدّر ولا يحصى  
 تحت زعمه ان لا يكون المركب له  
 فلا يلزم قولنا ان لها

للمركب ومفادته لا يكون  
 مفادها العنكبوتية لمعطلة

بسم الله الرحمن الرحيم

نور وربيه على مفادته فملت مفالات وفاعلته في كذا ومذمومة  
 المنى في شير من النسخ والاصواب ان لفظه لمت منها زائدة وقعت  
 من فله النسخ يدل على ذلك قول المنى فيما بعد ولما المفالات فلت  
 فاهلها في المفردات ان في لفظها المفرد ويرد به بانها في النسخ والمفرد  
 الورد وقد يطلق ويرد به بانها في النسخ فيقال ان المفرد في النسخ  
 يطلق على بانها في المركب في مركب اللغات وقد يطلق على بانها في مركب  
 فيقال ان المفرد في النسخ ويرد به بانها في المركب في النسخ

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
 وآله الطيبين الطاهرين  
 أجمعين

بسم الله الرحمن الرحيم

بليغ والمرد بالمفردت جنبا جونا المعينة الاخيرة فندرج فيه للعلل الخمس  
والسوقات البليغ للملكات نقصته والدليل على ذلك انه في كل امر  
في مقابلته القضايا حيث قال المقالة الثانية في القضايا في بعض البركات

فقال في رد البركات النامنة على ما ذكرنا فلا ريب ان في كل امر  
بليغ فوالله ما يحسن العلم في المنطق قول قبل جلد ان ما نسب اليه العلم في المنطق  
يكون جزءا منه لان ما هو خارج عنه لا يعلم فيه قطعا وحده بل يكون المقدم  
جزءا للمنط وهو لا لا تقا فهم على ان المقدمة الشروع في العلم خارج هذه  
ايضا وذلك ان المقدمة حرر من شأن الشروع فيها شروعا في المنط اذ لا  
معينة للشروع فيه الا الشروع في جزا من اجزائه والمفروض ان الشروع في  
المنط موقوف على المقدمة فيكون الشروع في المنط موقفا على الشروع  
في المقدمة قطعا فنقول الشروع في المقدمة شروح في المنط والشروع  
في المنط موقوف على الشروع في المقدمة فيعلم ان يكون الشروع في المقدمة  
موقفا على الشروع في المقدمة وذلك مما لا ريب في ان الكلام مصلو  
معد وفاي ما يجب ان يعلم في كتب المنط فليدرك ان يكون المقدمة جزءا  
من كتب منطق لدرجته فانه قد ورد ان ما والدليل على تقديره

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم



من المقسم بيان لمخارجه الرساله في الاسباب الخمسة للبيان انصار  
 العلم فاصل للعلم من هذه الرساله كتاب في مدخل وكل كتاب في مدخل  
 يلحق به من ينزله على هذا الاشياء الخمسة فمده الرساله يلحق بها من ينزله  
 عليها اما الصوري فخطوا اما الكبري فالانما يجب ان يعلم في كتب مدخل العلم  
 فوالا ومن حيث المادة فهو فاعلمه انوا او رده عليه ان فاعلمه لا ذكرت  
 رولا منسلة على المادة واجزاء العلوم ما واذكرته في مصر بدل  
 على كتمانها على المادة فقط والجب المقسم من فاعلمه هو المادة  
 وحدها ولا اجزاء العلوم فاعلمه لا ذكرت فيها تنوعا او لا مدخل بها في اللال  
 الذي هو المقسم فاعلمه في فروجها من مصر فوالا مدخلها المقسم منها  
 انوا انما قال عنها ان المقسم في حيث انفس قد بطل على قضيه  
 جملت جز ريكس روجنه وقد بطل ويرد بها ما يتوقف عليه منسلة  
 فيناول مقدمات اللدله وشرطها كاجاب الصوري وعلينا واكتنه  
 الكبري في الشكل اللدله مثلا فوالا فاعلمه في تفريق فوالا وهو سوق الدليل  
 على وجهين من المطلوب وبعبارة اخرى تطبيق الدليل على الدعي  
 مدس العلم في مضى العلم انوا ردا به رسم البطل حيث قال وسموه

من العلم  
 يلقى  
 حليها  
 قولا  
 رولا  
 حلي  
 وصد  
 الذي  
 اقول



المعروف فاذا اورد علمه من حيثها تمكن بذلك من ان يعلم انهما من نوع  
 بل يقول انه منسب لهما مدخل في معرفة طريق العلم وبناء كل منسب  
 في من النوع من المنسب منه وكذلك اذا اورد علم البنية ان بانه الذي قاله  
 نعم مراعاة الذين عن خطا في الفكر حصل هذه مقدمات كثيرة وهي ان  
 كل منسب منه لهما مدخل في ذلك المعنى وتلك من ذلك من ان يعلم منسب في  
 عن غير ما تمكننا فاما بالجلد والصور العلم برسم فقد روي خاصة وعلم بذلك  
 ان كل منسب منه لهما مدخل في تلك الخاصة وبذلك يقدر ان يكون ذلك  
 منسب منه ان يعلم انهما من قدرة تامة كان قد علم ذلك ولم يرد ان  
 بمجرد تصور العلم برسم قد حصل له الفضل العلم بغير منسب في غير ما جني بر  
 عليه انهما منسب ان كان طلبه في انفسه بل شرح في العلم على اختياره  
 فليدري يعلم ان ذلك العلم فائدة ما واللا يمنع الشرح في  
 كما بين ذلك في موفقه والبدل ان يكون للفائدة مقدر بها بالنظر الى  
 المنفعة التي يكون المستفيدين في تحصيل ذلك العلم واللافتان  
 شروعه فيه وطوره كما يوجد في احواله بذلك بغير حده في قطعها والبدل  
 ان يكون تلك الفائدة هي الفائدة بغير شغل في ذلك العلم فلو لم يكن لها

انه صنف في نوعه ليس كل من تصور  
 المنفعة في زيادة حصول العلم بالفضل  
 لكل منسب في كل منسب في زيادة  
 علمه

ليما لا تتركها زال الخفاء بعد الشروع فيه لعدم المتكسبة شيئا فيصير سببه  
في تحصيلها في الظاهر لما اذا علم الفائدة المتقدمة بها المرتبة عليه فانه كمال  
فيه وبما يقع في تحصيلها هو حجة وينزاد ذلك للخفاء بعد الشروع في سطر  
متقدمة متباينة لتلك الفائدة فانه فان تمايز العلوم بحسب كبر الموضوعات  
فان ذلك للنفهم من العلوم مجال احوال الاشياء ومعرفة حقائقها  
فان كانت طائفة الدحوال والملاحضات متعلقة بشيء واحد او شيئا متساوية  
وطائفة اخرى منها متعلقة بشيء اخر او شيئا متساوية اخرى كانت  
كل واحد منها علما بركبها متميزة عن صاحبها ولو كانتا متعاضبتين لشيء واحد  
من جنس واحد او شيئا متساوية من جنس واحد لكانتا علما واحد فكم حسن  
حد كل واحد منها علما على حدة فكم لنا الواجب على ذلك مع في العلم  
لان يترسوه بوجه ما ولا يمنع الشروع فيه ولما ترسوه بوجه فاما يجب  
ليكون مشروعا على بصيرة في طلبه والى بعد هذا ان ذلك العلم فائدة مرتبة  
بترتيب عليه مولد كان ذلك للخفاء جازا لا اولا مطابقا للواقع لانه  
ولما للخفاء بما هو فائدة وترسوه في الواقع فاما يجب ذلك لئلا يكون  
مشروعا وسعد ما يوجد على ما ترسوه وسعد في تحصيله ذلك

[illegible]

ملك الغاية المحمودة ولما عرفت بان موضوع العلم اشي شئ هو فليت  
 بواجبه للتشروع بل هي زيادة البصيرة في التشروع فتقول لم يتغير العلم  
 المطلوب منه ولم يكن البصيرة في طلبه اراد به انه لم يتغير زيادة تميزه ولم  
 يكن زيادة بصيرة لكن التميز والبصيرة قد صلا بتصوره برسمه قد تحق بها  
 فقرر الى المقدمة المذكورة منها انما كشيء اخر ما ان صور العلم بوجه او برسم  
 وتاثيرها التصديقي بقايدته وثالثها التصديق بموضوعه والملاوي ان يجعل  
 محض للملفاظ ايض من المقدمة لتوقف استفادة العلم والافادة على معرفة  
 احوال اللفاظ للبدن للضمور وروا في صدر المقالة الاولى وقد جعل من  
 المقدمة ايضا بيان مرتبة العلم فيما بين العلوم وبيان شروها وبيان وارثه  
 ووجوب تسميته والاشارة الى مشابهة احوال هذه تسمية لأمور منها فاما  
 متعلق بالعلم المطلوب وموجبه لزيادة تميزه عند الطالب ولزيادة بصيرة  
 في طلبه وواحد منها متعلق بتطبيقات الاستفادة والافادة اخص محض  
 اللفاظ والاحسن في التعليم ان يذكر كلها اوله وقد يكفينا بعضها والتجربة  
 في شئ من تلك المأخوذات هناك الذي التصور بوجه ما والتصديق بقايدتها  
 كما بيناه ولذلك قال بعضهم اللدلي ان يفسر المقدمة بما بين من يحصل

ح  
 ٢  
 شرح

تفصيل العلم بما يوقف عليه ولا كان بيان الحاجة اليه يشتمل الى معرفة قسم  
تو او ذلك للبيان الحاجة اليه وان جبر الى الناس في انهم يسمون  
اليه فذلك الشيء يكون غايته وخصه وتفصيل ذلك معرفة دعاه غايته وخصه  
نظيره برسمه وما يمان ما بينه العلم برسمه فلهذا نعلم ان الحاجة اليه  
ككون رسمه ليس له وجود في غايته فصار ان الحاجة الى العلم بها  
برسمها فلهذا دورها للمعنى في بحث واحد واخذت سالها ما بينه وبين  
تقسيم العلم الى قسمين الى التصديق والتصور فلهذا قال فلهذا  
يقدم الى هذا التقسيم بل كيف ان يقال للعلم ينقسم الى التصديق والتصور  
او المقدمات قلت والمقصود بيان اللجاج الى العلم المنطق تقسيمه الى  
الى التصديق والموصول الى التصديق فلو لم ينقسم العلم كله الى التصديق والتصور  
والجبر ان في كل منهما ضروريا ونظريا لكن كلفا من الضرورية فان كان  
التصورات باثرا ضرورية فالحاجة اول الى الموصول الى التصديق وان  
يكون التصديقات باثرا ضرورية فالحاجة اول الى الموصول الى التصديق  
فلهذا يشتمل اللجاج الى جبري المنطق وما قد عرفت ان المقصود ذلك  
نور فالتعلم انما هو غرض في هذا التصديق فلهذا يكون التصديق

[illegible]

وكون مفودا لا تسند لصور الملك والخاص لومح لسند لبقها  
تقديره فالبيان للعاطي وعلمه زيد ولما من غير حيزه تفوكت افرت وما  
جرت فيك فيها قال في ذلك من الصور عرفت فلو ما من حكم ولا احوال  
فليس فيها حكم بل صورها فادركها ليس بمصدق بالافعال بل بالصور  
منها كما ينبغي لان الصور هو حكم لان الصور الذي يكون مفودا لا يدور  
من صور المحكوم عليه والمحكوم به والسند حكمية حتى يمكن لفكر الحكم كما  
مباني في واما الضرورة فيقول للفهم الدليل مشتمل على متين وهو انصور  
واينها لونه بالحكم ونفس الثاني بل هو مشتمل على متين وهو انصور  
فاجتمع الى احوال الصور الذي هو مشترك بين الفهمين والى احوال الحكم فان احوال  
حكم يوف بالمقابلة له وح شتمخ الفهمان بوجهها واذ ذلك الغير  
اما ان يورد له نوال قال قيل فلم لا يجوز ان يعود الى العلم فلما علمت  
توحيده بين نفسه بل معنى ان يقدم لواقع علمها فان قلت مطلق الصور ولا  
للعلم كما سيجرح في القابلة في الافتتاح ففهم العلم ثم يتوحيده واذ الذي  
هو توحيده في حقيقة قلت للقابلة في ذلك السند على ان الفهم هو الوحد  
في احوالها واذ توحيده لانه معلوم لوجه ما وذلك كاف في الفهم  
بذلك لان مفهم العلم يتوحيده لانه هو الذي هو مفهم العلم

من حكمه في الحكم  
على كل من  
يخالف الحق  
في العلم والاعتقاد  
والقول

الشيخ محمد بن عبد الله  
بن أحمد بن محمد بن  
إبراهيم بن محمد بن  
علي بن أبي طالب

الحمد لله الذي جعل  
العلم نوراً يضيء  
القلوب ويهدي  
الأسباب

لا اله الا الله  
 محمد رسول الله  
 لا اله الا الله  
 محمد رسول الله

حقائق سوال و جواب  
سرفہ دم فہم

۴. بنده زود در طلب طلاق  
مهر آفت در

بروز از فضل و تقیہ العبد

او نبيد علي لما تفسير العلم بذلك مشهور ففسر مطلقا في تصور به بعلم انه  
 مراد و كما صرح بذلك في قوله نبيد علي ان لفظ تصور كما يطلق له فلا  
 قلت تقسيم العلم الي تصور فقط و تصور هو حكم بدل علي ان معنى التصور  
 هو مشترك بين اثنين و تقسيم يقيد تارة بافتراض الحكم و تارة بعد  
 فقد علم بذلك ان التصور كما يطلق علي ما يقابل التصديق لذلك يطلق علي  
 ما يقابل التصديق كذلك يطلق علي مراد العلم و هو التصديق فلا بد من ذلك  
 الي ان يعرف مطلق التصور و ان تصور فقط لما يطلق التصور علي ما يقابل التصديق  
 هو ذلك معلوم من المعارف المشهورة و لا يدخل فيه التعريف و هو ظاهر و لا يخفى  
 اولم يعلم منه الاطلاق علي المعنى مشترك و ان لفظه علي خصوصية القسم الاول  
 قلت الحال علي ما ذكرت لكن في التعريف زيادة قيد علي ما بدل عليه التقسيم و انما  
 يفضل عنه و لهذا بينه فائدة مستظهر عن قريب - سنا و امر الي اه  
 ثم حكم محلي و اللغوي و اللغوي في رجا با و سلبا - ثم مفهوم الثابت  
 في ما ذكره ذلك مفهوم للثابت عن دورك التلك ان لا ينقص لفظ  
 ثم ليس له لوجها هو امر مشترك فان الاول في بلا لفظ الدات اوله ثم مفهوم  
 و لا بد من ذلك لثبوت الكفاية الي التلك فلا بد ان يتاخر عن دور الكفاية

على وجهه و هو



فَوَرَبِّهِ اِدْرَاكُ اِنَّ النِّسْبَةَ وَاقَعَتْ اَوَّلِيَّتَ لَوْ لَقَعَتْ اَوَّلَ اَبْرِيدٍ بِنَا  
لِلْفِعْلِ اِدْرَاكُ وَفَوَحِ النِّسْبَةِ اَوَّلُ اَوْ فَوْجَاهَا اِنَّ اِدْرَاكُ مَعْنَى وَفَوَحِ اَوَّلُ اَللّٰهِ  
مُبَاضَا فَا اِلَى النِّسْبَةِ قَالِ اِدْرَاكُ مَا يَهْدِي مَعْنَى لَيْسَ حَكَمًا بَلْ هُوَ اِدْرَاكُ رُكْبِ  
بِقُدِّي مِنْ قَبْلِ اَلْفَتْحَةِ بَلْ لَعْنَةُ اِدْرَاكُ اَلْوُفُوْحِ اِنَّ اِدْرَاكُ اِنَّ النِّسْبَةَ  
وَاقَعَتْ لَيْسَ نَزَالُ الدَّرَكِ حَكَمًا اِيْجَابِيًّا وَادْرَاكُ عَدَمِ اَلْوُفُوْحِ اِنَّ  
اِدْرَاكُ اِنَّ النِّسْبَةَ لَيْتَ اَوْ لَقَعَتْ وَبِئْسَ نَزَالُ الدَّرَكِ حَكَمًا سَلْبِيًّا  
وَاللّٰمُكَ اِنَّ اِدْرَاكُ وَفَوَحِ النِّسْبَةِ لَوْلَا اَوْ فَوْجَاهَا بِحَبِّ اِنَّ يَنْتَ اَعْلَى اِدْرَاكُ

النسبة الحكمية كما يكاد يتأخر دورا كبيرا في ادراك طرفيها فهو ربما يحصل  
ادراك النسبة الحكمية بدون الحكم قول للتخالف في تمايز ادراك الذات  
وادراك مفهوم والمقابل وادراك النسبة الحكمية بينهما وانما  
الاشكال بين ادراك النسبة الحكمية وبين ادراك الذي سميها حكما  
لذلك اشار الى تمايزهما فقال وربما يحصل ادراك النسبة الحكمية  
بدون الحكم فان الشك في النسبة منزهة عن وقوعها اولادها

فقد حصل لادراك النسبة المحمّدية قطعا ولم يحصل له الادراك صريح  
بالحكم فيما يتغير من خبره ولذلك من فوج النسبة توهم ووجهها  
بنيها

وقومها فانه قد حصل الدوراك النسبة الحكمية ونحوها جانب السلب  
 ونحوها امر جوازم حصل الحكم السلبى فادراك النسبة الحكمية متاخر  
 للحكم السلبى وادراكه من عدم وقومها ونوع وقومها فقد حصل الدوراك  
 والنسبة الحكمية ونحوها جانب الالزام ونحوها امر جوازم حصل الحكم  
 الالزامى فادراك النسبة متاخر للحكم الالزامى ايضا ونحوها متاخر  
 للنسبة من غير ان قد نؤمن بذلك الحكم فعل من افعال النفس المعادة  
 عنها بناء على ان اللدقائق التي يعبرها عن حكم يدل على ذلك كالاستعداد  
 والانتفاع والاشتراك والالتزام والسلب وغيره وهي الدوراك  
 للعمل للمناور بعنا الى وجدنا علمنا اننا بعد ادراك النسبة العلمية  
 العلمية والالتزامات والالتزامات لم يحصل لنا سوى الدوراك لان تلك  
 النسبة وارتفاعه في مطابقة لما في نفس الامر الدوراك لان تلك  
 النسبة ليست بارتفاعه في غير مطابقة لما في نفس الامر الدوراك  
 الدوراك افعال وفعال ليكون افعال ذلك وذلك لان النسبة  
 هو لنا خبر واما الارتفاع والارتفاع هو لنا خبر وقبول الارتفاع بالصدق  
 احدهما على ما يصدق عليه الارتفاع والفروقة ولما دل الدوراك افعال فاما

بأنفسه  
بأنفسه  
بأنفسه

يصح ان يفرق الدراك بانفسه بالنفس بالصورة الحاملة من الشيء  
ولما اذ افرق بالصورة الحاملة من الشيء ولما اذ افرق بالصورة  
الحاملة من النفس فيكون من مقولته للكيف ظليكون للفعل  
اليعتقوله واما على راء الحكماء فنوا ان هذا هو الحق لان النفس في العلم الي  
هذه النفس من انما هو لا يميزا نكل واحد منها عن الاخر بطريق خاص  
ليحصل به ثم لان الدراك المسبب به حكم يتفرع بطريق خاص يوصل الي  
وهو صورة منقسمه الى اربعها واما هذا الدراك كطريق واحد  
يوصل اليه وهو المقول ان ربح فصور محكوم عليه وصور محكوم  
وصور النسبة كما يميزت ركبا يربط صورته في تلك الخصائص  
بالقول ان ربح ظاهريته في ضمها الى الحكم وحمل المجموع قسما واحدا  
من العلم المسبب بالتفريق لان هذا التفرع ليس بطريق خاص بل للفظ  
مفصول النفس اذ يميز بين الطريق الموصل الى العلم للشيء عليه  
الواجب في تقييده بالخطئة لا يميزا نكل الطريق فيكون الحكم احد قسميه  
المسبب بالتفريق لكنه مشروط في وجوده وتوقفه الى ضم امور متفرعة من قول  
النفس للآخر اذ اختلف هذا فنقول اذ الدراك تقسيم العلم على هذا الدراك

الذی قلت العلم ای الوجود کما مطلقا اما ان يكون اور کما بان  
 النسبة وارتفاعه لو ثبت بارتفاعه واما ان يكون اورا كما هو ذلك  
 فالقول بانه تصديقا والثاني ظهوره في الوجود في نفسه على وجه العلم  
 قلت العلم اما ان يكون اورا كما لا مورد بعنهم في المعلوم عليه والمعلوم به  
 والنسبة كحكمة وكون تلك النسبة وارتفاعه او غيره وارتفاعه واما  
 ان يكون اورا كما هو غير ذلك للادراك المذكور فالقول بانه احد  
 والثاني هو لا ظهور واما انقسم العلم فلا يصح على وجه محكم انطواء  
 على التصديقي شيئا هو حكم وحده لا للوجود الذي هو حكم ولا على وجه العلم به  
 وبما في ذلك من حاصل ما ذكره المنه ان احدهما العلم هو ادراك غير محتمل بل  
 والنفس الثاني هو ادراك مجاميع المعلوم ويرد عليه ان ظهور المعلوم عليه وحده  
 ادراك مجاميع المعلوم فيلزم ان يخرج عن انقسام العلم ويدخل في الثاني فيكون ظهور  
 المعلوم عليه وحده تصديقا وكذا يكون ظهور المعلوم به وحده تصديقا او يكون  
 ظهور النسبة والمعارين العلم تصديقا ثالثا ويكون مجموع هذه الوجودات  
 المعارض للمحكم تصديقا بلعوا وانه يكون على انفس من هذه الوجودات تصديقا  
 او غير نفق عدد والتصديقات في مثل قولك الملك كائن على منصف النجم

الى سبعته ويكون الحكم في كل واحد منها خارجا عن النسخة في محال فلا يكون منطوقا  
 على شيء من الذين بل للكون صحيحا في نفسه لئلا النسخة في محال النسخة يكون  
 مستغادا من المنقول لئلا يكون باجرامه ويفسر به اجنبية الحكم مستغادا من  
 بوجهه ومنهم من قال معنى هذا النسخة ان الدراك ان لم يكن مودعا  
 للحكم فهو لنفس الدلال وللعان مودعا له فهو النسخة في وجه الدليل  
 ان يكون تصور الحكم عليه وحده او تصور الحكم به وحده ولا يجوزهما  
 معا ولا احداهما مع النسبة الحكيمه فنسخة الحكم بل يكون مجموع النسخة  
 التلث نسخة لئلا ادراك مودع الحكم بل يلزم ان يكون ادراك النسبة  
 وحده نسخة لئلا الحكم خارجا عن الحقيقة ويلزم ايضا ان يكون الحكم خارجا  
 عن النسخة في خارجا قال قلت قد مرح للنسخة بال مجموع المركب من الدراك  
 والحكم باسم النسخة في ذلك مذنب الالام فقلت ذلك لا يجدي لئلا النسخة  
 لنفس الثاني فاصل من النسخة هو الدراك مع الحكم بال مجموع المركب  
 منها فالعان النسخة في عبارة عن النفس الثاني فالحال على ما عرفت من عدم  
 الظاهر على شيء من الذين وفاد في نفسه وللعان عبارة عن مجموع المركب  
 منها كما صرح به لم يكن النسخة في نفسها من العلم بل مركبا من اجنبية النسخة

نسخة

نصارى راعى الحكم وذلك لبطو الضم يصدق على تصور محكوم عليه الحكم  
معاينه مجموع مركب من دورك وحكم فليزم ان يكون تصديقا وبذلك تصور محكوم  
مع حكم تصديقا وبذلك تصور النسبة ممكنة لا تصديقا لنا وبذلك المجموع  
المركب من هذه التصورات الثابت ولكم تصديقا بلحا وبمحل مركب  
لنفس منها مع حكم ثلثه اخرى فيبرقع عدد التصديقات الى سبعة اقسام  
احده السبعة هو ذيب اللام بملف السبعة اب بفتحة وبتوا  
ان يكون قسم قيسمال انوال قسم شي هو ما كان مندرجا تحت واحد من  
وقسم شي هو ما كان مقابلا ومندرجا تحت شي اخر مندرجا تحت  
الحيوان الى حيوان مطلق وحيوان غير مطلق كان كل واحد منها قسم  
الحيوان وقسم اللدخ ومندرجا تحت الحيوان ومعه كون القسم  
ان يكون ذلك قسما من في الواقع وقد جعلت تحت قيسمال ومعه كون قسم  
القسم قسما من ذلك لولا ذلك لان التصديق للقال عبارة  
عن التصور مع حكم قال بناء على ان التصديق عبارة عن اللدخ  
الى مع الحكم لولا العود من الحكم كما يدل على عبارة صاحب الكشاف و  
بناء على انهم وغيره في تقسيم العلم كالنباه سافا واما الذي يدعى

ما هو مذهب اللطام اذ فيه المجمع المركب من النصوص والنسب والكم فله  
 يظهر ان التصديق بهذا المعنى قسم من النصوص لا يلزم ان يكون المجمع  
 المركب من شيئين او كسرت يصدق عليه ذلك الشيء يكون فسمانه  
 ومندرجا تحت المتن الذي هو مجموع الجذور والسقف لا يكون متفادا ولا  
 بل يحتاج الى ان يتسك بما ذكره في التصديق بمحكم يقال التصديق بمجمع  
 المركب قسم للنصوص كما انه بمحكم قسم في العلم وقد جعلنا في التقسيم ما من العلم  
 الذي هو نفس النصوص فيكون قسم في قسمه فسمانه <sup>بما ذكره</sup> وهذا المذهب من انما يراد قسم  
 العلم الى مطلق النصوص والتصديق من قسم العلم الى النصوص والتصديق لم  
 يرد بالنصوص مما عايناه من النصوص في غيره بل اراد بالتصديق ادراك ان  
 النسبة واقعة او ليست فاذن كما هو مذهب الحكماء وادابا بالنصوص  
 ادراك ما عد ذلك المفسر <sup>في</sup> علم منها ولا شك ان هذا من القسمين متفاد  
 ليس واحد تاما ولا للآخر اجمالا فيه يلزم ان يكون قسم <sup>في</sup> العلم  
 واما النصوص جميعا لا ادراك مطلقا اذ فيه ما هو مرادف للعلم فهو معنى آخر  
 ونفط النصوص يطلق بالاشارة الى اللفظ على ما يقع اذ فيه الادراك  
 مطلقا على ما يقع للادراك اذ فيه الادراك للمفاهيم لا ادراك المسبب الحكم

وفيه ما ذكره

بالحكم فليدرك من المحذورين لاورد بالانصديق المجموع المركب من اللزوم  
والحكم واراد بالصور ما عد ذلك كما هو مذنب للعلم ولد على وريضا  
والانصديق قسيم للصور بالمعنى الذي يخصه ونسب من الصور بالمعنى المسمى فلا  
دفع الى ما هو مراد المقوم اصله ثم طاهر جبار ثم توهم انساب ثم  
تفسير ثم الانصديق والصور المقابل كما في قوله فلا وورد في الكتاب  
في هذا الكلام على ان الله عز وجل منزه على نفسه عن كل منزه  
بالجواب الذي في قوله ان الله عز وجل منزه على نفسه عن كل منزه  
فليس غير منزه عنه وقد عرفت ان هذا منزه عنه فلهذا في قوله ان الله عز وجل منزه  
نفسه عن كل منزه عن نفسه من المشهور كما لا يخفى. والثاني ان المراد  
بالصور انما قيل في كل كلام للمنه مع ايضا ان يقال ان اراد بالصور فقط  
الصور الذي مطلقا لم ينقسم الى قسمين الى نفسه الى غيره كما ذكره ويرى  
ان يكون في حفظ لغو الاجزاء الى اصله وان اراد به ان يصيد بعدم الحكم ثم  
امتناع اخبار الصور فقط في الانصديق ليس ما ذكره قال قلت في جواب  
الاشارة الى جواب الله عز وجل الثاني في قوله ان الله عز وجل منزه عن كل منزه  
فقط على ما في مقدم في الله عز وجل الاول ان الله عز وجل الثاني في

المراد: لا ينفك عن العلم بالحق



النزول

منزوح على عبارة المنصه اللزني من دفع هذه الجواب واما على ما بيننا للنزول  
فهو واردة غير من دفع قلنا هذا الجواب كما يدفع للغيره انما في ذلك  
المنصه يدفع عن كلام المنصه بل هو كمالهم انما يكون لفظه  
منزوحا بين ما لا يخبر فيه حكم الحكم وبين المنصور للذي انما لفظه بين  
وذكر المنصور في مقابلته المنصدين وورد في معنى لغايل فظوا مع  
بطلان المنصور مردوا للعلم الخبيث من الدركه مطلقا والله  
معين واما كلام المنصه فالبقيش الذي يكون المنصور فيه واما  
فقط والمنصور مع الحكم واما ان المنصور يطلق على ما بين المنصدين  
ما لا يخبر فيه حكم الحكم فلا والله عليه اصله لانه جملة المنصور فيه  
للمنصدين فاخبار عدم حكم مستفاد من قيد فقط ليس  
لفظ المنصور بل هو مستعمل بمعنى الدركه وقد تم اليه قيد  
المقيد فيما للمنصدين فالمنصور هذه معناه واحد فانفتح  
المنزوح في لفظ المنصور انما يظهر في كلامهم واما كماله  
بمدفع للغيره انما في تقسيم المنصور واما انما في  
فانما هو بالجواب للدول للذي المقابل للمنصدين هذه كما مر

منتهو فقط وليس التصديق كما أنه بل من المنتهو مطلقا وانرفع الله  
 الماهل وكذا المعبر في التصديق شرط او شرط هو المنتهو مطلقا لا المنتهو  
 فقط ولقد لم يكن كما في المنتهو فقط لا في المنتهو مطلقا فانهم  
 لا يمتنع في الثاني ايضا في قوله في ذلك لا يلزم تركه في غير  
 التصديق بل في عدمه في الامام وكذا شرط المنتهو في المنتهو مطلقا  
 والمنتهو في التصديق ليس هو الاول بل الثاني في قوله والمنتهو في  
 التصديق شرط او شرط هو المنتهو مطلقا في قوله في الثاني  
 في ذلك لا يلزم تركه في غير التصديق بل في عدمه في الامام  
 والمنتهو في التصديق ليس هو الاول بل الثاني في قوله والمنتهو في  
 التصديق شرط او شرط هو المنتهو مطلقا في قوله في الثاني  
 في ذلك لا يلزم تركه في غير التصديق بل في عدمه في الامام

صفة جزاء منه الا ترى ان قطع نصب اجزاء التسير وليس كون  
تلك القطع جزءا جزاء منه وكذا الحال في الشرط فان الموصوف نزل كل  
سرطا ليس ليكب ان يكون صفة سرطا فادافلت اللان  
كانت جزاء هذا التصديق او شرط هو تصور اللان وهذا التصور في نفسه  
موصوف بعدم الحكم للان الحكم لم يعرف بل انما عرض لمجموع اللان كانه  
الثالث لكن هذه الصفة خارجة عن ما بينه التصديق وموصوفها هو  
ذات ذلك التصور داخل فيه فلا يلزم تركيب التصديق من حكمه  
بل من حكمه والموصوف بتقصيه واللاستحالة في ذلك قال كل واحد من  
اجزاء البيت موصوف بتقصين الآخر وكذا موصوفها شرط لمقصي حكم  
دون الصفة فلا يلزم كشرط ان لا يتقصيه بل للموصوف بتقصيه  
فلا استحالة في ذلك ايضا فان شرط الصلواة كالطهارة مثلا موصوف  
بانه ليس بصلواة هذا هو التخصيص الذي افاده التامع قدس سره  
في شرح المطالع وانما ينسب للصلامة منها على ما هو ظاهر الحال في  
من ان المعنى في كل قسم هو مورد القسم تفريرا الى فهم المبتدئ فمن  
شنع عليه في امثال هذه المواضع فذلك من فوط جملته على حاله  
بهم







واللهم بطور اللزوم عند تعديها نظرياً والنقطة المذكورة فيما يتم نظرياً  
محتاج في تعديل هذه التعديلات والنقطة إلى الدور والنقل كما يلي

فيكون الاستدلال بهذه المقدمات مما لا يثبت هذه المقدمات والنتائج  
لأنها كلها بغير دليل من المبرهن والمسلوك في المقدمات  
من مبرهناته لما لا يشهد في ذلك ثم الاستدلال بها فطالع المبرهن  
من كونها معلومة لما لا يليكون جمع المبرهنات والنتائج كلها

مجلس شورای اسلامی  
جمهوری اسلامی ایران

فقبل حصول خبر زمین و گندک کیوں سفید علی بنف و حاصل قبل حصول خبر زمین  
و دنگ لندن سابق علی بنف و دنگ کیوں سفید علی بنف و حاصل قبل حصول خبر زمین

بمربیہ و احدہ ما فادرسین علی سائیف فقد تقدم علی نفسه مرتین وفسد علی حال  
ب نور ان ختم فی حائل اسوال ان کفکار امور غیر متناہیہ فی

زمان نشانیست محال و اما استحضار را فی الزمان غیر متناهیست فلیست محال یا دار  
فرض آن محصل الی در اقامه نظریه النسب علی ادعای آنکه بدو مع استحضار

للهامية لاما وقوة واحدة في زمان شتاه منقنا الملائكة وانا في  
 ان بلزم كحما للهامية في الزمان غير متجانسة لسلطان الملائكة ومنتقنا  
 من حسن ووجه الكرم

عزیز احمد

ومنهنا الظاهر للعلم بوجوده ان يكون العلم قد وجد بوجوده في الدنيا  
 متناهية ما يقتضيه كمال ايمان تلك للعلمنة او دركات غير متناهية فصل  
 الاول في الدركات وسطا للموقوف على تلك الدركات التي لا يتناهي  
 نور فان رادها من غير المتناهي معدت ليعول المطا قول قبل جليله ان العلم  
 هو غير المتناهي منها في العلوم والدركات التي يقع فيها الحركات الظاهرة  
 اذ في تلك المتناهي للعلمنة والوقوف فيها اخذ ترتيبها وانما في الدورات  
 تحصل المطا بالظن فليدنا في علوم بقية علم ومن ترتيبها والاعتقاد  
 من بعضها الى بعض فالعلوم التي بقية ليست معدت للمطلوب العلم  
 كما هو فان العلم باجزا الموقف وكما مع العلم بالموقف العلم بالمقاييس كما مع  
 العلم بالبقية فلو كانت العلوم التي بقية معدت للمطلوب العلم بالبقية  
 مما يقتضيه الياء لان المقادير يجب للامتنع من البقية وبمقتضى ذلك  
 بالقوة القريبة والبعيدة فتمنع ان كما مع وجوده بالفعل ثم الاستدلال  
 والوقوف في تلك العلوم عند ترتيبها معدت للمطلوب العلم بالبقية  
 انما يحصل المطا عند انقطاعها فالعلوم التي بقية لا تملح موجبة للمط  
 لو شير ولم يوجد فليدنا ان يكون حاصلا بمنزلة ما عند حصول المطا

في سنة ١٢٠٠  
 في شهر ربيع الثاني



للعقل والادخال لت الواقعة فيها غير مألوفة عند حصول المطلب  
 مع رعايته الذين باحوال غير متناهية وقته واحدة وهو حال فتم الوصول  
 الى الغرض اذ وجدنا ان المطلب الى الحقائق الفكرية كمواد الحصول  
 المطلب من غير المصالح هو لما يقع فيه تلك الحقائق بجميع العلوم والادراك  
 والى لم يمنع اجتماع المطلب لغيرها بل يجب اجتماعها بغيرها كما في  
 من الغرض في الغرض المكنة الكبيرة المقتضات والاشياء التي يوصل بها الى  
 المطلب لتدبر هذه حصول المطلب من تلك المقتضات التي بقصد مع عدم  
 بالمطلوب بل بما هو افضل هو حاصل المطلب من المقتضات القريبة التي بها  
 حصل المطلب لما انما مع المقتضات المطلوبة وحصولها افضل وذلك ظاهر في المثال  
 بالمطلوب تلك المسائل قد تدبر في المقتضات البعيدة وهو لنا بل المقتضات  
 في ذلك التصديق وعلينا اننا في المطلب تلك المسائل هو حصولها وتحررها  
 فربما يقتضيه المقتضات من المقتضات القريبة التي بها يعلم احكامها  
 هناك مقتضات يقتضيه بوجوب اليقين محمد التصديق فظهر ان ذلك  
 والادراكات التي بقصد اليك اجتماعها مع المطلب فتم

على ذلك  
 في المطلب  
 في المطلب  
 في المطلب

ان المطلب  
 في المطلب  
 في المطلب

في المطلب  
 في المطلب  
 في المطلب

في المطلب  
 في المطلب  
 في المطلب

في المطلب  
 في المطلب  
 في المطلب

في المطلب  
 في المطلب  
 في المطلب

في المطلب  
 في المطلب  
 في المطلب

Handwritten notes at the top of the page, likely a continuation from the previous page or related commentary.

واحدة بل كيف هو لها متعاقبة وح كال ذلك للمعترضين من جهة اخرى  
منها حال الى الجواب الذي ذكره في راجع وانما الحكم على تلك الامور الغير  
المتناهية بكونها المعترضة لانهما محال لعدت لكي حكمها في عدم نزوم  
الاجتماع في الوجود والقائت المتنازعة من المعدت في جوارز للاجتماع  
في جملته قال قلت العلوم لك بقعة وان لم يكن ايضا بها مع لسط  
مفصلة لي بالفعل لكنها يجب ان يكون محتملة لي بالقوة كادراك  
المتناهي الهندسية قلت ودر ذلك النفس دفعة واحدة للامور  
غير متناهية بجملة خبر محال وانما محال لدر كها اياها دفعة واحدة بغير  
لك كصل النفس لغير غير متناهية مفصلة في ارضه غير متناهية ولما  
تلك الامور حاصلها للملئ لي خذ حصول لسط المتوقف عليها  
محتملة على لنا نقول لا جاز لك ليكون تلك الامور حاصلية بالفعل عند  
حصول لسط المتوقف عليها و جاز ليقم ان لا يكون حاصلية بالقوة  
القريبة الى بالفعل فلا بد ليقم به الجواز من الدليل في هذا الدليل من  
على حد وثق النفس في قديم قديم انما عليه تلك المتنازعة  
لحصول لسط لطريق التمسك لوجوده اليه فلا بد لك لي حصل خذ

ووردت في المتن

القول

مفصلة

والا عند الامور المتناهية  
والا عند الامور المتناهية

فصل في  
فصل في

فصل في  
فصل في

فصل في





وکارمند فایده

و انما فخرنا بها  
ان عفا و سارم  
بمن لا يغفل  
بمن لا يغفل

مکتبہ خیریت  
المطبعہ و دار  
الطباعة  
بکراچی

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

اغتربا جمل في السط اقول مبادي السط للبدن يكون معلوما في حاله  
 ينصور للترتيب فيها فذلك قال ترتيب امور معلومه واما المطلوب  
 فينبغي ان يكون معلوما وحاصله من الوجه الذي يطلب من النظر فيه  
 وان وجب ان يكون معلوما بوجه اخر فيمكن طلبه بالانصار على ذلك  
 المحمول النظوري فالتساوي في الامور النظوريه اقول في كل طرفي كانت  
 النظور من النظوره وطرفي كانت التصديق من التصديقات معلوما في ذلك  
 طرفي كانت النظور من التصديقات او بالعكس كما لم يفسد وجوده وان لا يفسد  
 برهان على استنباطه في مستعمل على للعقل بالذبح او على كل ركب صادر من  
 مختار لا بد من علمه ما بدنه وعلمهم موزونه وما درختان فيه ومن علمه فاعلمه  
 وعلمه عاينه وما خارجا في فقه وقد يوفق اليه بالعكس الى علمه واحده او  
 اقول علم على او اذ عرفت بالذبح كان ذلك الكل من لواني للذبح ثم  
 المراد من العلم بالعلم الى العلم في نفسه ما موزونه للعلم ما بينه للعلم  
 على المراد منها هو العلم بالعلم الى العلم في نفسه موزونه للعلم ما بينه للعلم  
 ذكره من ذلك يكون فاعل للذبح هو المراد من العلم بالعلم الى العلم في نفسه موزونه للعلم ما بينه للعلم  
 الى محمول وهو قول محققه واما ان الامور للمعلومه ما بدنه والى انبياء العاينه

على الصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله  
عليه السلام

Handwritten signature/initials.



[illegible]

منها ففقدت اوقات مختلفة اي بعضي وقت وبعضه حكمة ثم فسر  
في وقت آخر وبعضه حكمة آخر منافضا لكم الدل فالوقت انما هما الظاهر  
والباطن انما فيسئلان على انحاء الزمان المعنى في المناقض ولا يقدر على  
بيان الحظ ان في الافكار الفاسدة لنفسه فالتلويح طهور ذلك في  
الظهورات قوله فمت لك انك الى قانون انوار يريد ان المقصود والبيان  
معرفة تفصيل الحوال للظواهر غير انك لهما متدرجة فالبدن من قانون  
مخرج بدني معرفة الحوال الى نظرات بدني للظواهر معرفة فوسم معرفة  
انوار لم يريد ان كنت النظرات انما يكون من الضرورات انوار  
بل اراد ان انبها يستند الي الضرورات بانوارها واما ابو مسعدة  
ليزيد ان كتب نظري من نظري آخر ويكتب ذلك النظري من نظري  
ثالث وهكذا لكن الله من الاستنباط الى الضرورات دفعا للذو  
قوله وان كل صبح انوار يدور في الالف كما ذكره في الامور المعلومة  
صورة هي الهيئة الاجتماعية لله من التشيب فازمنا كان الفكر كما  
والزمن اما او حدث احد بها كان فاسدا فاذن الله انبها  
لم يكن ذلك من انوار كان بل للبدن من معرفة بها معرفة فوسم

[illegible]

[illegible]



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

وذلك انما فعل بي يكون ودر بطنه بين فاعلها ومنفعلها كما اصرح به  
 وقال الخنّاع في اخر اجتهاد في تعريف اللغته الى ان يقيد الله جملي خاص  
 بقوله بين الفاعل ومنفعل اي منفعل ذلك والفاعل والمجرب اذا  
 اذ فرضنا ذلك مثلا اوجب وب اوجد فلا شك ان ذلك فعل

بما في وجود وليس ذلك للكون فاعلم ان ذلك يمكن وجوده والبيان  
بصبر فاعلم انك فاعلم انك لم يصل انزه اليه فيكون ان الله في نفسه

عبدالمصطفیٰ علی بن محمد زید ورسطہ بن النفاعل ومغلی فی الجبلۃ  
مختار علی بن محمد بن الفضل الاخر والی ناکرتاہ مفضلہ ابی رحمان

بمقدور و ذلک علیہ السلام علیه السلام دیباچہ وسطی قنابل ثوری الفانوں  
در کمالی قول اوز فانت مسئلا کل فاعل رفوح فالفاعل امر کلی ای مفهوم

لِيَمْنَعُ نَفْسَ نَصْرِهِ عَنْ دَفْعِ الشَّرِّ كَيْفَ دَفْعِ حُرْمَاتٍ مُنْقِذَةٍ كَمَلِ عَمَلِهِ  
لِلْمَلَأَا وَنَهَى النَّفْسَ الْبَغِيَّةَ أَنْ تَكُنْ عَلَى شَيْءٍ فَتَنْتَفِيزُهُ فَوَكَّلَ بِهَا عَلَى جَمِيعِ حُرْمَاتِ

و من بعد هذا ارجو ان الله يفرج لي اي الامور التي اوردت على نفسي من تلك  
الغرائب التي اصابني في حالتي من مرضي و في حالتي من مرضي و في حالتي من مرضي

الى محمد ذلك و بده العروغ صدره كتب لك المحضر الاكيد السبعة

[illegible]

...

Handwritten notes in Urdu script, likely bleed-through from the reverse side of the page.

الحمد لله  
وإنما هذا العمل لا يفرق بينه وبين  
موضوعه على الحقيقة والظن والواقع  
فقد وجدنا هذا العمل لا يفرق بينه وبين  
موضوعه على الحقيقة والظن والواقع  
والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام

للمشتملة عليها بالقوة القريبة من الفعل ~~والمفعول~~ والمفعول والفاعل  
والفاعل والمضارع كسما، لهذه القصة القصة انفس الى تلك  
للفرد المندرجة فيها ويخرجها منها الى الفعل ليس فيها ذلك

بجمل حوضها اعیان الفاعل علی زید مثلا فی صل فضته ویکمل عمرو و

فذلك النقصان بعلية كبرى يكذب زيد فاعل وكل فاعل مرفوع بنسبة  
لأن زيدا مرفوع فقد خرج هذا العمل من العمل من التثنية للفرقة إلى

الفعل ونفس على ذلك بجزء ما من فقله امر على لى نفسة تلة منهن

بعد از مشتمل بافقوۃ علی جریماتہ ای علی اقسام جمیع جریبات مومنوۃ

تتفرع احكامها منه اي بالفصل على الوجه الذي قررناه فوالله اعلم  
بما لا تعلمون

بين روضه و العاقله انما قيل عليه السلام انما يطلب العلم

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِحُكْمِهِ

وَالْمُحَافِظِينَ عَلَى كَلِمَاتِ اللَّهِ أَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ

من كوننا فاعلمنا لا درلنا لا درلنا

وَمِنْ الْمَعْلُومَاتِ الَّتِي تَرْفَعُهَا الْمَكْتَبَةُ الْجَمْعِيَّةُ أَنَّ قَالَ الزُّلْفِي حَاضِرٌ فِيهِ

تَرْجُمَتِ الْمَلِكَةِ لِيَا عَلِيٍّ رُوحِ الرُّسُوبِ إِنَّمَا بُوِيَ لَوْ كَسَلَتْهُ بَرْدُ

الاستاذ المساعد الدكتور

بسم الله الرحمن الرحيم

فوالآن حقيقته على علم مسائل ذلك العلم فوالعلم ان كسما العلوم  
 المنصوصا لمطلق والنحو واللفظ وغيرها يطلق ثارة على المعلومات المنصوص  
 فيقال مثلا فلان العلم النحوي يعلم تلك المعلومات العينية واخرى على  
 العلم بالمعلومات المنصوصة وهو ظاهر فعلى الاول حقيقته على علم مسائله

في ان حقيقته على علم مسائله

كما ذكره اوله على الثاني حقيقته المنصوصات بمسائل كما صرح به بانها  
 آخر من علمه بان اجزاء العلم كما استند في انما تارة للموضوع هو

في ان حقيقته على علم مسائله

المبادي والمسائل واجيب بان المقصود بالذات من هذه التلخيص

هو المسائل واما الموضوع فاما اجتمع اليه ليرتبط به المسائل

او بانها تحس موضوع تلك المسائل لكنيسة علما واحدا لو كان المبادي

انما اجتمع اليها لتوقف تلك المسائل عليها فالذات للعلل لا تعتبر

تلك المسائل على مدة ويسمى باسم فن حل الموضوع والمبادي من

اجزاء العلوم للعلل ذلك ثم بناء على مدة اجتناع العلم بهما

فمن لا منزلة للجزء مع انه يجوز ان يعتبر المقصود بالذات اجتناع

والمسائل مع ما يحتاج اليه الموضوع والمبادي معا ويسمى باسم فيكون

جزء من اجزاء العلوم لكن اللول اولى كما لا يخفى في الله فحصلت

فوالعلم ان كسما العلوم

في ان حقيقته على علم مسائله

فمن حل الموضوع او موضوعا

فمن حل الموضوع او موضوعا

فمن حل الموضوع او موضوعا

فمن حل الموضوع او موضوعا

فمن حل الموضوع او موضوعا

فمن حل الموضوع او موضوعا

حصلت تلك المسائل أو لا نعم و منيع رسم العلم ما رزقها هو قبل  
عليه ان مسائل العلوم ينجز ايد يوما فيوما فاق العلوم والاضافات كما

يُقَالُ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ الْوَلَدِ كَيْفَ يُقَالُ إِنَّ الْمُسْلِمَ قَدْ حَسِبَ وَالْوَلَدُ وَهُوَ  
لِلْمُسْلِمِ بَارٍ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ الْوَلَدِ وَهُوَ لِلْمُسْلِمِ حَسِبٌ عَلَى حَسْبِهِ فِي

تفارج بل في الدين فلم يرد بمصالح المسائل في ذلك المعنى المختص و

دوست بنما ہمارے سمیت بہم عالم بل لڑ درم نکلے الما بل

فدلو حطفت از جفا الدوسیمت بزرگ از کسم و لقا از جفا مرسم

بالفعل والضمها حاصلها نفوسه فلا شك في ذلك دون من يقول وحدة

فان لو قل ذك لم يكن صحيحا لو قال وهو لم يذك انما هو ان ذك

لَقَدْ مَجَّبَ الْكَذَّاءُ عَنْ الْبَيْتِ الذِّكْرَ قَوْلَ الْعِلْمِ الْقَدِّيقَاتِ بِأَنْسَابِ

هذا هو المعجب الفاني الذي ذكرناه له صرح به ناعيا

العلم كره بنوقف له . لا كان شقيقه للعلم في المنفعة لما

وَبَيِّنْ لَهُمْ جَمِيعَ ذُنُوبِهِمْ وَلْيُنْشَرِ لَهُمْ لِقَاءُ رَبِّهِمْ وَأَن يَسْتَعِزَّزُوا

اجزای قیاد از صورت ملک الصدقات با نثر محمد بن محمد بن علی

العلم كده اول ما بينه لصور الشئ كده التام اللطوره فمع البريه

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

مجلس شورای اسلامی  
جمهوری اسلامی ایران  
وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی  
سازمان اسناد و کتابخانه ملی  
کتابخانه ملی ایران  
کتابخانه مرکزی  
کتابخانه تخصصی  
کتابخانه عمومی  
کتابخانه شخصی  
کتابخانه خانگی  
کتابخانه مدرسه  
کتابخانه دانشگاه  
کتابخانه بیمارستان  
کتابخانه اداره  
کتابخانه شرکت  
کتابخانه کارخانه  
کتابخانه روستا  
کتابخانه شهر  
کتابخانه کشور  
کتابخانه ملی  
کتابخانه بین المللی  
کتابخانه جهانی  
کتابخانه بین المللی  
کتابخانه جهانی

امر لا ينفك عن التعلق بكل شيء حتى لا يكون له تصور ان تصور و لا تصور  
 التصديق بل كوزان تصور عدم التصور واما كان تصور جميع التصديقات  
 لا انفراد لم يكن تصور العلم كونه مفقوده للشروع في هذا الاستدلال الى  
 جواب معارضة ان الاستدلال على المطلوب بدليل فالقسم ان منع مفقود  
 معينه من مفقوداته او كل واحد منها على النعير فذلك ليس متناوفا منافضا  
 نقضا تضريبا للبحث في ذلك الى ان يدان ذلك شيئا كقوى - المنع  
 ليس سببا للمنع وان منع مفقود غير معينه بالذات فيقول بعض الحكماء  
 صحيحا معناه ان فيها خلافا لذلك ليس نقضا اجمالا بل هو ما كان من  
 على الاضلال و لا لم يمنع شيئا من المفقودات لا معينه بل او دليله  
 بدليل الاستدلال و لا على بعض مدعا في ذلك ليس معارضة هو المنطق نحو  
 قوانين الكلت : و ذلك لان الكلت اما التصور او التصديق و لا  
 انما هو القول ان ي و لا في بالجوته فقولنا الكلت ليست القوانين  
 متعلقة بما دوى القوانين المنطقية المتوافقة الكلت التصور والتصديق  
 فليس ما كان قانون متعلق بالكلت خارج المنطق فويل بعض اجراءه  
 كما نكل للدول فان اثنان لتناقض لا يحتاج الى بيان اصله بل

هذا هو المقصود  
 من قوله  
 في قوله  
 في قوله  
 في قوله

و لا يخرج منه

انما هو القول ان ي و لا في بالجوته  
 فقولنا الكلت ليست القوانين  
 متعلقة بما دوى القوانين المنطقية المتوافقة  
 الكلت التصور والتصديق  
 فليس ما كان قانون متعلق بالكلت خارج المنطق  
 فويل بعض اجراءه  
 كما نكل للدول فان اثنان لتناقض لا يحتاج الى بيان اصله بل

في من شيء  
 في من شيء  
 في من شيء

بل كل من تصور الموحدين القائلين على بينة الصواب الدليل من سفل  
الدليل وتصور الموحدين القائلين الشيء بينهما حرم الذين يدعون به يستلزم  
أبنايا كما دخل باقي الضروب وكذلك الشخص الاستثنائي المتصل فإن  
علم الملازمة وعلم وجود الملازم حكم وجود الملازم قطعاً وعلم عدمه أن  
المقدمة التي تكون بين ركني المقدمة الملازمة على الملازمة والمقدمة الملازمة  
على وجود الملازم يستلزم أن تلك المقدمة وكذلك الحال إذا استثنى بعض الناس  
كذلك الاستثنائي المتمصل يدعي الاستنتاج وتيسر من حيث العلوس في  
النسبة في بعض الشيء فأنقلت إذا كان هذه الحسب بطلت فلا يحتاج إلى  
تدويرها في الكتب فقلت في تدويرها فإدخال أحدتها إذا كانت ما عسى أن  
يكون في بعضها من خلافها محجج إلى شيئا وبإسنادها إلى بعضها إلى اليمين  
اللازمي الكسبية إنما يستلزم بعض البعض استثنائي <sup>فإن قيل استلزام</sup>  
بعض الكسبية من البعض البديهي إنما يكون نظرياً النظر يحتاج في موقفة ذلك  
النظر إلى قانون آخر فهو الملازمة وفلما ذلك النظر يقع بدعي فالكسبية من  
المطابق استلزام البديهي منه بطريق بدعي فلما تجازى إلى قانون آخر رصده  
فإنه كذا في معرض المعارض لا يصلح للمعارضة <sup>فإن قيل</sup>

عالم الفاضل معاد الله تعالى  
 عالم الفاضل معاد الله تعالى  
 عالم الفاضل معاد الله تعالى

والاخرى الى على  
 في الامور  
 في الامور  
 في الامور

يترجم ذلك اذ ان نظام المعارض على وجهه واما ان نقرر هذا هو ان المنط  
 مناجا الى الله تعالى اما بهما او كسبا او ظاهرا او باطنا انما الاول فلهذا نعلم  
 منه اننا مستغنا عن تعلمه وليس كذلك واما الثاني فللمزج وهو الدور  
 التسلسل في تعينه وعلى هذا وجه ذلك المعارض على وجه الاحتجاج  
 الى المنط عنه ووجه حاجتنا بذلك الجواب في زمانه بطلان كونه  
 وكسبا يدل على اننا في نفسه والاعتبار كونه مناجا الى الله غير محتاج  
 اليه او يوضح ان يقال ليس المنط ما لا يحتاج اليه والاعتبار اما بهما  
 او كسبا او ظاهرا او باطنا فوجه ذلك ان يكون مناجا الى الله مظهر ان به مشبه  
 يتمك بها في نفسه بعد العلم سواء اخرج الله اوله في نفسه والاعتبار الى  
 بقول في تقرير المعارض المنط كسبه فلا يحتاج اليه في ذلك النظرات  
 والمناجاة الى المنط ما الاول فلهذا لو لم يكن كسبا تعالى بهما وهو  
 بطو للامثلة مستغني عن تعلمه واما الثاني فلهذا لو اخرج الله مع كونه كسبا  
 لزوم الدور والتسلسل في ذلك النظرات مناجاة الى المنط فلهذا نعلم  
 المنط الى به في نفسه وان ذلك ما لا يحتاج اليه في نفسه وذكر النظر الى الله  
 بشيء الى لزوم الدور والتسلسل في ذلك النظرات المناجاة الى

في الامور  
 في الامور  
 في الامور  
 في الامور

في الامور  
 في الامور

في الامور  
 في الامور  
 في الامور  
 في الامور

في الامور  
 في الامور  
 في الامور  
 في الامور





[illegible]



١٠٠

پیوست

[illegible]

الدائمة لنفسه احوال في انفسه واما الدوا عرض والذاتية فهي في انفسه  
 احوال لا سيما اخرى بانفس بلها احوال واذاتية محبة للبحث عنها  
 في العلوم الباقية عن احوال تلك الاشياء مثلا كونه بانفس بلها  
 عرض بلها بانفس الى العرض والذاتية في العلم والذاتية موضوع  
 وفصلها ما علمه في فنون موضوع المنطق المعلومات النظرية والنقد  
 احوال ليس الدوا انها موضوع منطق المنطق بل هي مقيدة بصحة الاتصال  
 موضوع ودراك المنطق في البحث عن جميع احوال المعلومات النظرية  
 والنقدية بل هي احوالها ما فيها اتصالها الى احوال تلك احوال  
 الى الاتصال وما يوقف عليه الاتصال واما احوال المعلومات لامن  
 هذه الجنة ايجب صحة الاتصال لكونها موجودة في العلم لا غير موجودة وكونها  
 مطابقة لمايات الاشياء في انفسها او غير مطابقة لها الى غير ذلك  
 من احوالها فلا بحث المنطق فيها اذ ليس عرض متعلق بها الى البحث  
 عنها في الادبي موضوع المنطق مقيدة بصحة الاتصال لا محس الاتصال واللم  
 يصح البحث عن نفس الاتصال لانها ليس معنى الدوا عرض والذاتية بل  
 قبل الموضوع بل الاتصال وما يوقف عليه الاتصال احوال واذاتية

[illegible]

كانت خبائى هذا العلم نوالا بحيث خبا من حيث انما الوصول الى مجهول  
 نظري لا مجهول تفيد بفتح نوال احوال المعلومات النظرية التي تحت  
 خبا من المظهر لثمة تفهم احوال الاتصال الى مجهول نظري اما بالثمة  
 في المظهر للثام ولما قوض ما داني وعرفى كمال الى التناقض والتمسك النام  
 والتناقض في ذلك باب للثورات واما انما سوفف علم الاتصال  
 الى مجهول نظري نوقفا فيما يكون المعلومات كنه وعرضه وورثته  
 وعرضه وبنا وفضلا وخاصة فان الموصل الى النقص بتركب من  
 به الامور في الاتصال سوفف على هذه الامور بالورسطف وذا  
 بنها على سبيل الاستطراد والبحث في هذه الامور في باب القليما  
 المسمى واما انما سوفف علم الاتصال الى المجهول نظري نوقفا بعد رى  
 نورسطف لكون المعلومات النظرية موضوعات وعمومات والبحث  
 خبا في ضمن باب القليما ولما احوال المعلومات النظرية التي تحت  
 في المظهر لثمة تفهم احوال الاتصال الى المجهول تفيد بفتح نوال  
 كان روعر بفتح جازما روعر جازم وذلك حيث التماس والاستقرار  
 والتخيل الذي انواع الخطة واما انما سوفف علم الاتصال الى المجهول

وہ غلامی سے محبت میں آج پہنچا  
میں نے اسے اپنے دامن میں لے لیا  
سہارا دے کر اسے کھڑا کیا  
وہ کھڑا ہو کر اپنے سر پہ لے لیا

العلم على وجهه من غير ان يترتب العلم على كونه كذا بل على كونه كذا في نفسه  
وتقديره من العلم في نفسه بعد ان يترتب العلم على كونه كذا في نفسه

الانضيق نوعا فريما وذلك من انضيقها وانها ما يوصف علم  
الانضيق الى المحول انضيق نوعا فريما لكون المعلومات انضيق  
مقدرات وتوالي فان المقدم واللاحق قضيان بالقوة للفرقة فيما هو  
في المعلومات انضيق دون التصور في مختلف الموضوعات والمحول  
فانها من قبل التصورات في هذه الاحوال وان كانت في الانضيق  
والاحوال التي يوصف عليها الانضيق مما في المحول ما في التصور وما  
انضيقه في العلم في التصور وانضيقه في العلم في التصور  
والمقضي في فطرها وانضيق المحول ايضا في التصور في الانضيق للما  
كان محولا لما ان يكون كنه في العلم ولدر ك كان اذ كان في تصور لو  
لما ان يكون كنه في العلم ولدر ك كان اذ كان في تصور لكان في  
الانضيق في ذلك لان العلم انما مركب فطرها والما في انضيقه في  
مركبا وقد يكون عند ما يجوز الحد الناقص بالفصل وقته والكرم  
النعام مركب فطرها والكرم الناقص قد يكون مركبا وقد يكون عند  
من يجوز درسم بالما في حد ما فان قلت انقول ان ح هو متصل الى  
التصور لظرفي النظر وقد تقدم ان النظر ترتيب هو معلوم في كنه

العلم على وجهه من غير ان يترتب العلم على كونه كذا بل على كونه كذا في نفسه  
وتقديره من العلم في نفسه بعد ان يترتب العلم على كونه كذا في نفسه  
الانضيق نوعا فريما وذلك من انضيقها وانها ما يوصف علم  
الانضيق الى المحول انضيق نوعا فريما لكون المعلومات انضيق  
مقدرات وتوالي فان المقدم واللاحق قضيان بالقوة للفرقة فيما هو  
في المعلومات انضيق دون التصور في مختلف الموضوعات والمحول  
فانها من قبل التصورات في هذه الاحوال وان كانت في الانضيق  
والاحوال التي يوصف عليها الانضيق مما في المحول ما في التصور وما  
انضيقه في العلم في التصور وانضيقه في العلم في التصور  
والمقضي في فطرها وانضيق المحول ايضا في التصور في الانضيق للما  
كان محولا لما ان يكون كنه في العلم ولدر ك كان اذ كان في تصور لو  
لما ان يكون كنه في العلم ولدر ك كان اذ كان في تصور لكان في  
الانضيق في ذلك لان العلم انما مركب فطرها والما في انضيقه في  
مركبا وقد يكون عند ما يجوز الحد الناقص بالفصل وقته والكرم  
النعام مركب فطرها والكرم الناقص قد يكون مركبا وقد يكون عند  
من يجوز درسم بالما في حد ما فان قلت انقول ان ح هو متصل الى  
التصور لظرفي النظر وقد تقدم ان النظر ترتيب هو معلوم في كنه  
العلم على وجهه من غير ان يترتب العلم على كونه كذا بل على كونه كذا في نفسه  
وتقديره من العلم في نفسه بعد ان يترتب العلم على كونه كذا في نفسه  
الانضيق نوعا فريما وذلك من انضيقها وانها ما يوصف علم  
الانضيق الى المحول انضيق نوعا فريما لكون المعلومات انضيق  
مقدرات وتوالي فان المقدم واللاحق قضيان بالقوة للفرقة فيما هو  
في المعلومات انضيق دون التصور في مختلف الموضوعات والمحول  
فانها من قبل التصورات في هذه الاحوال وان كانت في الانضيق  
والاحوال التي يوصف عليها الانضيق مما في المحول ما في التصور وما  
انضيقه في العلم في التصور وانضيقه في العلم في التصور  
والمقضي في فطرها وانضيق المحول ايضا في التصور في الانضيق للما  
كان محولا لما ان يكون كنه في العلم ولدر ك كان اذ كان في تصور لو  
لما ان يكون كنه في العلم ولدر ك كان اذ كان في تصور لكان في  
الانضيق في ذلك لان العلم انما مركب فطرها والما في انضيقه في  
مركبا وقد يكون عند ما يجوز الحد الناقص بالفصل وقته والكرم  
النعام مركب فطرها والكرم الناقص قد يكون مركبا وقد يكون عند  
من يجوز درسم بالما في حد ما فان قلت انقول ان ح هو متصل الى  
التصور لظرفي النظر وقد تقدم ان النظر ترتيب هو معلوم في كنه

العلم على وجهه من غير ان يترتب العلم على كونه كذا بل على كونه كذا في نفسه  
وتقديره من العلم في نفسه بعد ان يترتب العلم على كونه كذا في نفسه

سأجل دفع ما قد ذكرتم من أن جعل القول في حيز  
كل يوم في الصورة مقدما على ما هو في الصورة  
لأنه كلما كان في السهل لولم يمتنع من جهة

فكيف يجوز أن يكون للقول في حيز مركب فالت في حيز المركب  
بالفصل وحده والرسم النافس بالخاصة وحدها قال في تعريف النظر  
أنه يحصل الأمر وترتيب الأمور لكن بالنظر في حيز واحد  
وجوز تعريف الفصل وحده وباليه وحدها في ذلك للموصل  
إلى الصور المصنوعة والموصل إلى التعديق والتعديقات  
وذلك لأن الموصل القريب إلى الصورة هو الذي والرسم وما من قبل  
التعديقات سواء كان مفردا أو مركبا فالت في حيز واحد  
المفردات هو التعديقات الخمس وهي أيضا من قبل الصور  
للموصل القريب إلى التعديق هو النوع الحجة الحجة الخمس والالت  
والتمثيل وهي مركبة من قضايا وكلها من قبل التعديقات وله  
للتيكون حجة القول أي للتيكون حجة مؤثرة كالفصل في حيز واحد  
المحتاج للتيكون لتقبل حيز يحتاج تلك مقدما عليه فالت  
كقديم مركبة أي على حيز يحتاج والمحتاج وإن لم يتقبل بذلك كان مقدما  
عليه فالت بالطبع كقديم الواحد على الارتفاع ولقد قدم للصورة  
على التعديق فقديم بالطبع كالتحج ولا يثبت إلى هذا النوع

سأجل دفع ما قد ذكرتم من أن جعل القول في حيز  
كل يوم في الصورة مقدما على ما هو في الصورة  
لأنه كلما كان في السهل لولم يمتنع من جهة

سأجل دفع ما قد ذكرتم من أن جعل القول في حيز  
كل يوم في الصورة مقدما على ما هو في الصورة  
لأنه كلما كان في السهل لولم يمتنع من جهة

وهذا ان الشك في عدم اثاره قد اثير في بعض النسخ او في بعض النسخ من بعض النسخ  
لكنه قد سطره بالخط من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
واذا قصد في عدم اثاره في النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ

من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ

التي هي ان النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
كان اللول ان يكون المبحث باللؤل في النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
المنخفضة الثاني قوله احيى ان النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
بوجه ما سواد ان يكون المنخفضة او اياها ما راق عليه كذا للنسخ من النسخ الى النسخ  
نسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
بكنهه او بوجه اخر وكذلك للنسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
سواد ان تكون او لا وذلك لانها حكمها حكمها المنخفضة من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
كما مثل ونسب النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
وللحكموم بها وللنسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
لنسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
ان يري بالحكم في الموضوعين المنخفضة فيلزم ان يكون للنسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
الحكم في كل من ذلك لان قوله في النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
الحكموم عليه كان النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
للنسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ

المنخفضة

من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ

من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ

من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ

من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ  
من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ من النسخ الى النسخ

في قوله لا بد من العلم ان الله لا يهدي القوم الضالين  
والله اعلم بالصواب

والبيان موقوف على تصور الحكم عليه كان المعنى للبدني والتفصيل  
من الحكم اي النسبة الممكنة للامتناع والنسبة الممكنة للامتناع  
واما ان يريد الحكم في الموضوعين والافعال للنسبة والافعال فيكون  
المعنى للبدني والتفصيل من تصور اللفظ والامتناع والامتناع  
والامتناع به بدون تصور ما وعلى ما لا بد من ان يكون التفصيل موقفا  
على تصور اللفظ والامتناع به وهو باطل كما خضعه قال قلت ذلك  
وجم ربع وهو ان يريد باللفظ اللفظ وبالنسبة النسبة  
فلما لا بد من ان يكون المعنى للبدني والتفصيل من تصور اللفظ  
للامتناع النسبة الممكنة من جعل اللفظ وهو باطل فطواع ان  
وضع للتفصيل بدون الحكم بطل على النسبة الممكنة وعلى اللفظ باطل  
على هذا الوجه ايضا قال النجاشي في المعنى ان المقصود من هذا الكلام  
ليس رد الفرض على ما تقدم من قوله ففعل فوالا بطل تفصيل للبدني  
ووضع ذلك للامتناع انما تفصيل للامتناع من دون ان يقال ان  
لم يقل للبدني على البدني للامتناع من تصور الحكم مع خبره وما هو عليه  
من ان الحكم لو اريد اللفظ النسبة لكان تصور اللفظ واجبا

هذا هو المعنى  
والبيان موقوف  
على تصور الحكم  
عليه كان المعنى  
للبدني والتفصيل  
من الحكم اي النسبة  
الممكنة للامتناع  
والنسبة الممكنة  
للامتناع  
واما ان يريد الحكم  
في الموضوعين  
والافعال للنسبة  
والافعال فيكون  
المعنى للبدني  
والتفصيل من تصور  
اللفظ والامتناع  
والامتناع به  
بدون تصور ما  
وعلى ما لا بد من  
ان يكون التفصيل  
موقفا على تصور  
اللفظ والامتناع  
به وهو باطل كما  
خضعه قال قلت  
ذلك وجم ربع  
وهو ان يريد  
باللفظ اللفظ  
وبالنسبة النسبة  
فلما لا بد من  
ان يكون المعنى  
للبدني والتفصيل  
من تصور اللفظ  
للامتناع النسبة  
الممكنة من جعل  
اللفظ وهو باطل  
فطواع ان وضع  
للتفصيل بدون  
الحكم بطل على  
النسبة الممكنة  
وعلى اللفظ باطل  
على هذا الوجه  
ايضا قال النجاشي  
في المعنى ان المقصود  
من هذا الكلام  
ليس رد الفرض  
على ما تقدم من  
قوله ففعل فوالا  
بطل تفصيل  
للبدني ووضع  
ذلك للامتناع  
انما تفصيل  
للامتناع من  
دون ان يقال  
ان لم يقل  
للبدني على  
البدني  
للامتناع  
من تصور  
الحكم مع خبره  
وما هو عليه  
من ان الحكم  
لو اريد اللفظ  
النسبة لكان  
تصور اللفظ  
اجبا

هذا هو المعنى  
والبيان موقوف  
على تصور الحكم  
عليه كان المعنى  
للبدني والتفصيل  
من الحكم اي النسبة  
الممكنة للامتناع  
والنسبة الممكنة  
للامتناع  
واما ان يريد الحكم  
في الموضوعين  
والافعال للنسبة  
والافعال فيكون  
المعنى للبدني  
والتفصيل من تصور  
اللفظ والامتناع  
والامتناع به  
بدون تصور ما  
وعلى ما لا بد من  
ان يكون التفصيل  
موقفا على تصور  
اللفظ والامتناع  
به وهو باطل كما  
خضعه قال قلت  
ذلك وجم ربع  
وهو ان يريد  
باللفظ اللفظ  
وبالنسبة النسبة  
فلما لا بد من  
ان يكون المعنى  
للبدني والتفصيل  
من تصور اللفظ  
للامتناع النسبة  
الممكنة من جعل  
اللفظ وهو باطل  
فطواع ان وضع  
للتفصيل بدون  
الحكم بطل على  
النسبة الممكنة  
وعلى اللفظ باطل  
على هذا الوجه  
ايضا قال النجاشي  
في المعنى ان المقصود  
من هذا الكلام  
ليس رد الفرض  
على ما تقدم من  
قوله ففعل فوالا  
بطل تفصيل  
للبدني ووضع  
ذلك للامتناع  
انما تفصيل  
للامتناع من  
دون ان يقال  
ان لم يقل  
للبدني على  
البدني  
للامتناع  
من تصور  
الحكم مع خبره  
وما هو عليه  
من ان الحكم  
لو اريد اللفظ  
النسبة لكان  
تصور اللفظ  
اجبا



ما يشي

في التصديق لزود اجزاء على اربعة بل قال المثل على تصديق الابد  
 من تصور المحكوم عليه في الحكم وقوله العارية مثل وجوب ايجام المثل  
 بحمل قود الحكم موطوفا على المحكوم عليه ويكون المعنى للبدية من تصور  
 الحكم وحيد يتم ما ذكرته والساني ان يحمل قود الحكم موطوفا على تصور  
 المحكوم عليه فيكون المعنى للبدية من نفس الحكم فلو جعل الحكم بمعنى  
 اللبغاع لم يلزم محذور اتصال بل كان الحكم نفسه خروا من التصديق لا  
 نعم ما ذكرته ويكون تصور الحكم خروا من اجزاء التصديق يتم في عبارة  
 الخاص حيث صرح فيها بان التصديق على اربعة لليقال على العالم  
 الحكم بمعنى اللبغاع لزود اجزاء التصديق على اربعة لليقال على العالم  
 جعل الحكم بمعنى اللبغاع زودا كما هو مذنب الدليل وسماه تصور  
 فادعي ان كل تصديق للبدية من ثلث تصورات تصور المحكوم  
 وتصور المحكوم به والتصور الذي هو الحكم وحده يتم ما ذكره  
 ان صرح في عبارة الخاص ايضا بالاقول مذنب العالم ان  
 اللبغاع على الادراك قوب ان يربط الحكم في ملك العارية  
 النسبة الكيفية لللبغاع والكل لروا اجزاء التصديق خروا على  
 ان يربط الحكم في ملك العارية

نحوه  
 تصديق  
 لما  
 تصديق  
 وحمل  
 تصور  
 تصديق  
 تصديق  
 تصديق

قوله لا تصديق للام  
 ما لا يسأل عما لا يعرفها  
 هو ما لا يعرف من كل الحكم فهو موقوف  
 على كل الامور ولا يكون من الامور  
 غير موقوف منها اعم ما فهم

[illegible]

على رغبته واما انفسه الدرع بان يقال للبرص ان يكون نور والى  
مطلوبا على انفسه المحكوم عليه واللتوب ان يقال للفتاح ان  
يكون على وجهه  
من اجل احد من الدرعين لى للمحكوم عليه ولو حمل الامور على  
معه الدرعين كما في قوله بر الدرعين يظهر الفاضل وجهه  
عدم الطمان الدليل على الدرعين الدليل الدرعين الدرعين  
والدرعين ركبت من امور تليق والى الدرعين ان يكون منها ذرعة في  
نور الدرعين فيها هو المضم منها من تقدم الامور على الدرعين  
نور الدرعين الدرعين من حيث هو منقطع انما يظهره كنهه  
للن المنقطع تدرك ان ثوبا ايضا قد سفل باللفاظ لكن للن من حيث  
هو منقطع بل من حيث هو كوى فيه ولكن لما توقف افاذه المعالي

در استفادتها علی اللفاظ انوار المنطقه زار زدند و نفعه عموماً  
مجهولاً تصویر یا از تصدیق یا بفعل و استخراج و الحاق فایده ناک من اللفاظ  
نمیکنند و اما از آنکه در آن محصل می باشد بعد از این که با همه اشیاء  
فلیس اللفاظ ناک از آن تصویر یا نمیکنند فاعل المعانی مجزوه عن اللفاظ  
لکنه غیر مجزوه و ناک من النفس قد تعوذت کما حفظ المعانی من



171

وہا علی النور

مرکز معیشت

فصل

0

1

24

3

51

11

7

1.52

2.

17

1

7



1945

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

مؤلف: محمد

۸  
 ۹  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

انما هو نعل واحد من جنس واحد من كل جنس من الجنس  
 من جنس الرجال او الجنس من جنس النساء من جنس  
 من جنس النساء من جنس الرجال

[illegible]

وحيثما كان في ذلك مصلحة للمسلمين في الدنيا والآخرة

2000

والا بالمطابقة على التخيال في اللفظ لا يلزم من فهم المعنى  
فقد قول الدلالة الضمنية وعلته في هذا القسم ان المعنى الضمني  
منه لم يوضع له اللفظ لكنه يلزم من فهم المعنى الموضوع له فينطق  
قوله ولعدم المطابقة الى النظر يكون البصر خارجا عنه اذا المصداق  
اذا اخذ من حيث هو مصداق كانت اللفظة وعلته فيه واما  
خارجا عنه واذا اخذ من حيث هو ذاته كانت اللفظة والضمان  
ومفهوم الحق هو عدم المصداق الى النظر من حيث هو مصداق  
للفظة الى النظر وعلته في مفهوم الحق ويكون البصر خارجا عنه  
لموارد اللفظ موضوعا للغة بغير قول بل بالبيان الصائب  
ان التلزام للتفهم فان الحق البسيط او كان اللفظ  
وهو كان هناك التلزام باللفظ في فقه مبين في قوله قد يقال  
هم يستلزم المطابقة للتلزام بمفهومه واستدل عليه لا يجوز  
ان يكون لكل معنى للذم ومع واللفظ من الصور مع في قوله  
للذم ومع الصور للذم لا يجوز للذم لا يجوز ان يكون  
من الصور مع واحد اذراك امور غير متباينة وفيه في قوله

السلامة

[illegible]



الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء القلب ويهدي السبيل  
والعلم الذي هو نور القلب والروح والبدن والدار الآخرة  
والعلم الذي هو نور القلب والروح والبدن والدار الآخرة  
والعلم الذي هو نور القلب والروح والبدن والدار الآخرة

۵ محققان  
تخصصی و فقهی

فلهذا ان يكون هناك معية للملكون للدم ذهني فاذا وضع للفظ  
 ما زاد ذلك المعية دل عليه مطابقة واللازم ان ورد ذلك لوجود  
 ان يكون بين المعين للدم ذهني خلقا كمن فيكون كل واحد للدم  
 ذهنا للدم واللاستحاطة في ذلك كما في المتضامين مثل اللبنة والنبوة  
 وذلك لللاستخدام من الطرفين للستخدم لو فقل كل منهما  
 على الآخر فيكون دور مع ومنه من يستدل على عدم الاستخدام بان  
 تجزم قطعاً يجوز تعقل بعض المعاني مع الذوات في جميع ما جاز في بعض  
 هناك المطابقة بدون اللزوم فان صح ذلك فقد تم ما ادعاه من  
 عدم الاستخدام والتعليل في دور عدم اللزوم ان من بناء على ال  
 البقية للدم ذهني لكل معية من المعاني كما يعلم من حصول ذلك في حصول  
 فيه وهو ليس بصحيح فظاهر ضرورة ان المعاني مع الفهم في سلب  
 عنها ولو صح للاستخدام في تصور ليدل على ما بطل فليكن سلب البقية  
 للدم بين بالمعنى للدم وهو ان يكون تصور اللزوم مع تصور للدم  
 كما في الحزم بالانزوم بينهما والتعريف اللزوم للدم ليس بالمعنى  
 اللزوم وهو ان يكون تصور اللزوم مستلزماً لتصور اللدم نوراً

استقامت  
فقد عرفت  
استقامت

منہا کس

۱۰۰  
 در اندر دلم  
 نفسم را بفرست  
 در اندر دلم  
 نفسم را بفرست

کائنات میں جو کچھ ہے، معلوم ہے کہ اس کا اصل موجد  
وخالق ہے اور جس کا نام ہے "خدا" اور جس کا  
نام ہے "خدا" اور جس کا نام ہے "خدا" اور جس کا

دست مراد حضرت شاه دود و عشق دود و کائنات

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

هذا هو المقصود من قوله تعالى في قوله تعالى

المراد بالمراد في قوله تعالى في قوله تعالى

هذا هو المقصود من قوله تعالى في قوله تعالى

لما علم انما وجوده في كل ما بينه وبينه فوا قد علم ان  
مفهومه في كل ما بينه وبينه بل مفهومه في كل ما بينه وبينه  
فيكون النظم مستلزما للضرورة وهو باطل لنا في تصور مفهومي  
مع الدخول في كونه مركبا وعن مفهوم القلب والمركبة فليس  
للمفهوم مناهضة بل من تصور الضرور انصوره وقد علم انما  
بما يخرج من كونه افضل بعض المعاني المركبة مع النفس عن جميع المعاني  
التي هي على قياس ما قبل في المطابقة فلا يكون النظم مستلزما للضرورة  
فوالله الذي النابع في التصوري ان قد اختلفت معانا في ذلك  
لذلك اذا قلت النظم تابع من حيث هو تابع فان اردت به  
ان النظم نفس مفهوم التتابع كما ينتم من جهة العبادات قال كذا باقضا  
لان النظم فرد من افراد النوع في النفس مفهومه وان اردت  
بمعنى اخر فالله من انصوره حتى تكلم بكلمة فوالله يمكن ان كانت  
ما ان كانت في الكبرى كانت فيدر الما لم يسطر للمكمل فيها  
بمعنى ان قولنا من حيث هو تابع في قولنا او التتابع من حيث هو تابع  
للبوجود دون المنوع مغلق بالمكمل - اذ في اللولم لا للمكمل عليه

هذا هو المقصود من قوله تعالى في قوله تعالى

النذري هو النافع حتى يلزم عدم تكرار اللدوسط فيصير الظالم ضد  
 كذا النفعين نافع وكل نافع للوجود بدون منوط من حيث هو نافع  
 مع ان النفعين للوجود بدون منوط للذي هو المطابقة من حيث  
 هو نافع ولا يخفى عليك ان قيد التثنية في الكبرى لا يجوز ان  
 يكون من نحو المكموم عليه فاك رد اذ قلت النافع من حيث هو نافع  
 للوجود بدون منوط وتحت قولك من حيث هو نافع متعلقا بالذات  
 قال ليرد بالنافع من حيث هو نافع مفهوم النافع كالبيع  
 ان مفهوم النافع للوجود بدون المنوع فليكون النفع متعلقا  
 بل طبيعته فلا يصلح كبرى بسكل الاول بل لا يكون بها معنى  
 وان اردت به تعليل نصف ذات النافع بوصف النفع منه  
 اجبت ان تسميه بما قال لعل لا يلدو تشبه النفع نفسه ونحوه  
 فنفي ان النفع متعلق بالمكوم به ويكون البيع ان كل نافع للوجود  
 بدون المنوع موصوف بالصفة لذلك المنوع فليرد النافع  
 اللدزم فانه للوجود بدون منوطه موصوفا بالصفة لكن لا يرد  
 ان راجع من ان اللدزم من الدليل جرد ان النفعين واللدزم

لا بد من اني اقول في هذا الموضع اني قد كتبت في  
هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع  
في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع  
في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع  
في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع

في كنفه  
 في كنفه  
 في كنفه

[illegible]

[illegible]

معه الفقه  
عنه يامر  
معه الفقه

بسنطاني التركيب ولله جزر اللقط على  
 والفضيخ وحرر معناه للثمن ابي حنيفة  
 على احرار ما فيها الفلنة كالبريا واراد  
 جميع زره المعالي والافعال الى توصفها  
 الالفة على جزر ابي حنيفة المودة  
 الى المطالبة وحدها بالنظر الى غير

من الولد لذت

بالنظر إلى كل واحدة من اللفظين للعدم التركيب فإذ اعظم التركيب  
 نظر إلى النقص مثلا كان هناك أفراد لفظ الله والذات مستبعدا  
 فذلك لم يتصور له وبين أن التركيب لم يكن اللفظ مفردا وتركيبا  
 مما نظر إلى اللفظين واختلفت عليه لأنه مفرد وفي ذلك من زيادة في  
 فاجتوبه من تركيب اللفظ وفردوه نظر إلى معنى المطابقة  
 وقد يفتقد معنى ذلك باللفظين واللفظ في حد ذاته  
 في حالتين وكب وضعين مختلفين فليس هناك زيادة للتركيب  
 بين اللفظين كملف ما نحن فيه فالتركيب والافراد  
 باختيار اللفظين لكنهما في حالتين واحدة وكب وسع واحدا فليس  
 زيادة التماس في اللفظين بل في اللفظ والتركيب النسبة  
 ذكر الافراد بينهما على ما في بعض النسخ استظنا بالوضع تركب والمقصود  
 أن التركيب باختيار البعض النقص واللفظ في لا تحقق اللفظ  
 باختيار البعض المطابق والافراد في عكس فانه لا تحقق تركب  
 البعض المطابق تحقق باختيار البعض النقص واللفظ في لكن التركيب  
 هو المقصود بالوجودي واختار تركب البعض المطابق في اختياره

وہ

وہی ہے جس نے ہمیں پیدا کیا  
وہی ہے جس نے ہمیں پرورش کیا

3

مجلس شورای اسلامی  
وزارت معارف و اوقاف و صنایع مستظرفه  
تاریخ ۱۳۰۲/۱۰/۲۵

مجلس شورای اسلامی  
جمهوری اسلامی ایران

وجود

*(Faint handwritten notes)*

تسوية التوزيع

معه رزم اسلحه

مجلسه در روز دوشنبه

بسم الله الرحمن الرحيم

مجلس

الله  
 واللا  
 كان  
 الله

منها على كل ما يدل عليه الخبر فلا تركيب منها ايضا بل يكون  
 معنى متاخر للمعنى الجزاء الاول فقد حصل له اللفظ مدلول مطابقا  
 فطعا فلهذا التركيب باخيار المطابقة ايضا فان قلت اذا كان جزاء  
 اللفظ متاخر جزاء المعنى للتركيب في اللفظ ان يكون تلك اللفظة  
 بالتركيب ام لا المعنى للتركيب في ذلك ان خارجا عن المعنى لفظا  
 في اللفظ للتركيب ان يكون اجزاء المعنى للتركيب في خارج عن المعنى  
 المطابقة وذلك لان التركيب من الاجزاء والى ارجح خارج قلت  
 واللفظ خارج جزاء المعنى للتركيب في ان كان يكون التركيب في اللفظ  
 مطابقا وعلى انفاقه في التركيب في اللفظ مدلول مطابقا  
 فلهذا ايضا ان يكون الجزاء للتركيب في اللفظ مدلول مطابقا  
 كما بينا فلهذا التركيب المطابقة فطعا فان لم يتبع ذلك  
 فبحر وحده فهو اللدونة في نقل بدل من اللفظ المتصل باللفظ  
 في مفرنا والواو في مفرنا والالف في مفرنا والياء في مفرنا  
 في خلافي فان شيئا من هذه اللفظ لا يصلح للتركيب وحده و  
 ربما ان يجاب ان المراد من عدم صلاحية اللدونة ان يكون متاخر

مطابقا

دل



انما لا يصلح لذلك لا بنفسها ولا بما يرد فيها تلك الضماير يصلح  
 لكل خبر بما يرد فيها فان لللف في ضربا جميعا والواو في ضربا  
 جميعهم والالف في ضربك مع انت والياء في خلاف مع انتا  
 المراد فالتما يصلح لكل خبر بها وحدها ليست لفظ في مراد واللف  
 خبر مراد ان ليكون اداة ايضا وذلك لان النظر في معناه  
 النظر في اللفظ في معناه نظرية مخصوصة مختصة بين حصول اليد  
 وبين الدور وهذه النظرية التي خصوصية المختصة على هذه الوجه لا  
 يصلح لان خبرها والاعضا بمختلف معنى النظرية فان صالح لما وصل  
 على ذلك معنى لفظي من معنى لفظية لا يند اولو قبل للدلالة ماله  
 يصلح لان خبرها اولو خبرها لم يرد الضماير التي وقعت في خبرها  
 كاللف والواو والياء في ضربت لم يحتاج في ضربك وعلم  
 الى التناوب المذكور ولو قبل لللف المفرد لما كان للصلح معناه  
 لان خبره وحده فهو الدلالة ثم حجج الى التناوب في اللف والواو  
 في الضماير التي قبل عليه ليس المقصود من ذلك الدور الذي  
 فيه بالوصول مطلقا بل بالوصول في الدور فلابد ان يكون في خبره

مراد

لفظ

المطلقة



مع  
وغيره

معلوم  
معلوم

بمع  
بمع

على الرمال ولذلك بعضهم سماها كلمات وجودية لأنها يدل على وجود  
ومستقيم قبل اللغوي وان يترجع لنفسه ويقال لللفظ المفرد اما ان يكون  
معناه غير تمام لبي يصلح للذكر والذو اما ان يكون معناه تاما  
لبي يصلح للعدم اما لو لم يوافق اللفظ غير تمام اما ان للبدل  
على زمان فهو اللدنة واما ان يدل على فهو اللغز النافذ والنا  
ايضا ان لم يدل على زمان بينه فهو الاسم وان دل فهو الصفة وقد  
يقال ايضا للاسماء الموصولة للصلح للذكر بما وجدنا فيجب  
ان يكون لاداة ويحجب ما تماشى كذلك لكنها لبيها مما يحاج  
الى صفة بينها فالمحكوم به هو المحكوم عليه هو الموصول والصفة خارجة  
عنه فبينة لقوله وان صلح للذكر بوجه واحد لقول به انفسه لكون  
مفهومه وجوديا كان اولى بالتقديم من القسم الذي قد يكون  
مفهومه عدميا ولكن هذا القسم الوجودي يقسم الى قسمين فلو قدم  
فاما ان يقسم الى قسمين ولا يتم بذكر ما هو قسمه فليدع بنا هذا القسمين  
وذلك بوجهين اثنان في القسمين واما ان يذكر ما هو قسمه فليدع بنا  
بما عاد الى قسمه فليدع بنا ذلك فيجب ان يذكر في ذكر القسم الوجودي كما

مع  
مع  
مع

مع  
مع  
مع

مع  
مع  
مع

مع  
مع  
مع



العويند التي دونها من النسخ في زماننا فلا يبعد في رخصها  
 بعض التحول لهذه اللغة كما رثت البديهة في قولها شهاوة اهلا  
 الزمان عند اختلاف البيوت التي تحت المادنة كقرب يضرب اقول  
 ان ما في الماضى المنظم والبقية والخطاب مختلفا قطعاً واوله  
 اختلف في الزمان بل نقول صورة المجهول من الماضى في اللغة مختلفة  
 المعلوم منه وصورة من السلفي المجرى والمريد والرباط المجرى والمريد  
 فكلية الاستنباه وليس ناك اختلف زمان فليس اختلف للصورة  
 مستلزما للاختلاف الزمان فيتم شهادته على ان الدال على الزمان  
 هو الصورة له وانما الزمان عند انما للصورة انما لا يدور في الزمان  
 بصورة المضارع بل على الحال والاستقبال على الواضح وليس هناك اختلاف  
 صورة للدولي ان يقال ما يصلح للثبوت وحده اما ان يصلح للثبوت وحده  
 لئلا والدول والكسم والثاني القلم فبان قلت يلزم من ذلك ان  
 يكون اسما للفعال ككلمات قلت للبعد في ذلك لان جهات  
 اذا كان بمعنى بعد يتبع كمن ان يكون مثله ولما هو التماه اياها اسما  
 فلهذا مور الفظة وبالجملة على ان يصلح معناه حقيقة للثبوت وحده

فليكون انما للصورة مستلزما لانما ودر زمان

وحده فهو عند النجوم رتبة سور كان عند النجاة فعلها كاللغز النجاة  
 لو سما كانا ذرا ونظايرها كطل ما يصلح للنجاة وحده والمصلح للنجاة  
 بنجره فهو عند كنهه والنجاة من النجاة فعلها كطل النجاة  
 اللغز على نحوها بقدره والنجاة كنهها بقدره ونحوه  
 الاسم بقدره والنجاة كنهها بقدره ونحوه  
 القول أي مرتبه في السمع بان يكون بعضا من فعله ونحوه  
 قوله في اللغات والحروف القول رتبة اللغات ما يناسب الحروف  
 كرتبها في الحروف ما يقابلها القول كنهها كنهها من رتبة  
 وكان واحد منها حرف واحد ولو انكشف اللغات لكانا لهما الحروف  
 ايضا فلو انكشف اللغات لكانا لهما الحروف ايضا فلو انكشف  
 فلو انكشف اللغات لكانا لهما الحروف ايضا فلو انكشف  
 محصوره بالاسم للنف ثم اللفظ الى الحرفي واللفظ الى الحرفي  
 اللفظ معناه بالخرقة واللفظ ومعناه الاسم من حيث هو معناه  
 لللفظ بها فان معناه من حيث هو معناه من حيث هو معناه  
 بوصف ما في كنهها كنهها من حيث هو معناه من حيث هو معناه

من رتبة النجوم  
 من رتبة النجوم

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب  
 دارالافتاء دارالعلوم دیوبند  
 دیوبند

عليه بالظنه واما الحرف فان معناه من حيث هو معناه ليس هو مستفاد  
صالحا لان الحكم عليه ليس اصلا وذلك لانه معني من مثله هو انما هو محصور  
بالحروف وليس بالضرورة على وجه يكون هو ذاته للمدخلتها ومرتبه الحرف  
حاشا فاليكون هذا الاختيار ملحوظا فصار اقله يصلح لان يكون محكوما  
فضلا عن ان يكون محكوما عليه وذلك الفعل التام كضرب مثلا يشمل  
على حدث كالضرب وعلى سببه مخصوصه بينه وبين فاعله وذلك السببه  
ملحوظه فيها على انها التي للمدخلتها على قياس مع الحرف واما في  
الحدث مع السببه الملحوظه بذلك الاختيار مع غير مستفاد بالظنه  
فلا يصلح لان الحكم عليه ليس هو جوده افعاله التي وحده ما هو  
في مفهوم الفعل عينا مستدالي شي اخر فصار الفعل باخياره  
معناه محكوما واما باخيار مجموع معناه فاليكون محكوما عليه وللحكماء  
العرفه فالفعل انما انما عرف الحرف باخياره اشتمال معناه على ما هو  
مستدالي غيره بخلاف الحرف اذ ليس له مع وجوده يصلح لان يكون  
مستدالا وسببه الله وان شئت الفتح بوجه انما هو غير مستفاد  
من بلفظه ثم النظر في تقدير الحكم عليه بوجه والله اعلم ان يكون

منشور

مجلس  
تاریخ  
روزنامه  
کتابخانه  
مستقل  
برای کتابخانه  
نسخه  
کتابخانه  
مستقل

١٨١

تكون في البرية من ذلك وكذا هو من معنى ضرب لفظه ثم تأمل فيه  
 فاك نجد انك جئت الضرب عند اني سمى انما ضربت له  
 واما الله واما مجموع الضرب والسمعة المعنوية فيه ومن غيره  
 لا يصير فلو ما عليه والله وكذا هو من معنى ذلك لفظه فاك فيه  
 صا الى الله بكم عليه اوبه صلوحا لا تسببه فقلوا فقلوا فقلوا  
 من حيث هو معناه يصلح لللفظ بالقلية والخبرية والى الله  
 ولما معنى القلينة والدولة من حيث هو معناه بما لا يصلح  
 ذلك لكن اورد معناه بما لا يصلح كما يقال معنى من اومع فربح  
 ان بكم عليها بالقلية والخبرية وهذا اللغز الذي يكونان معنى القلينة  
 والدولة بل معنى الاسم وانفتح بذلك ان الاسم صالح للثمن  
 الى الجري والعلوي المحقق الى المنوط والمثلك مختلف  
 القلينة والدولة واما اللفظ الى الشك فاف نه والى المعنى  
 والمجاز فليس ما يخص بالاسم وحده فان الفعل قد يكون مستر  
 كلفي مع وجوده واقتضى وعوض معنى قبل واورد به قد يكون معنوا  
 كلفي وقد يكون خفضه كلفي في معنوا وقد يكون كلف  
 قد

در  
عبر  
عن

نحو

در  
در  
نحو

در  
نحو

اصد

نحو

در  
نحو

در  
نحو



کون منفرقا

انظر فیه فدیون عمار کف  
بوزر شعل می عرف

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, appearing as bleed-through from the reverse side of the page.

مجلس  
العلماء  
بدمشق

مجلسه کلمه در محفل علمای

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

ان الله لا يظلم

بلفظهما بل لفظ آخر كما اشهدنا الله فلا يجوز ان يكون لفظ  
الشيء اقول يعني ان لا ينفرد في الاستزاد ان لا يظلم على اخذ  
الوضع الوضع للفرس وادراكه في زمان واحد ولا سمعنا  
بينما في سببه اول الفوار الى ذوات القوائم والذبح اذ لا دليل على  
الفرس خاصة واعلم ان الذي يقال انكلي فلا يباح مع شيا من  
اف امه وان المنوط والمشكل متقابلان فلا يمتثل في كسبي  
واما المنزك فقد يكون حرما ككل مبيحة تريد او كسبي  
سبحان وفيه يكون سبها طبيا كالعين وقد يكون طبيا كسبي  
وجزئيا كسبي للفرس كلفظ اللسان لما جعل علما بسبحان الصا وادراكه  
معناه انكلي فلما ان يكون منوطا طبيا او مشكفا وفس على ذلك حال  
المنقول فانه يجوز ان يان منه اللفظ فيه فيجوز ان يكون معينا  
المنقول عنه والمنقول اليه جريئين او يلبس لواحدا جريئا او لهما  
كلين انم المنقول والمنزك متقابلان فلا يمتثل فلذا المال من  
الحقيقة والمجاز في ذلك لا يجوز في السكك في اللعل ان  
يقال للمكونة حول الشيء في نزل في المنزك كمال بالصلوح الطاهر

بأنه قول

ق

معناه

المتكلم

كثير من المتكلمين على ضربين متماثلين ونزول اللفظ على اللفظ كما في قوله  
لما الحفظة <sup>في</sup> جعل لفظ الحفظة فاعلم من القول ما هو من قول المتكلم  
بأنه للعجب الذين ذكرهم ان رجوع يجب ان يجعل التاء للفظ  
من الوجهة الى الاستعانة في اللفظة لظايرها او يجعل لفظ الحفظة  
في اللفظ جازية على موقوف مؤنث غير مذكور كما في قولك مررت  
بفيلانة فلان وجاهل ان يوافق من اللدغم مع التا ثنية فلان  
في التا ثنية فيجب ان يثبت في مقامه قول هذا ان رز الى المعنى  
في موقوف الدلالة فلو ان رز الى المعنى الثاني في فقد جازية  
قوله فعلى ذلك يكون المعنى مقدرين مستخدمين مع كل المعاني  
نعم نقل الى اللفظ المذكور وقد يوجب باللفظ كما في هذا اللفظ من  
قوله المعنى الى المعنى اخرهم على الجواز في ومن التاكيد في تخفيفه ما على  
موقوفهم قال الناطق موقوف بالفتح والنفاضة صفة للفظ فما قيل  
في المعنى والى صرف على ذات واحد مع صرف الناطق على ذات اخرى  
بدون الفصح وكذا السيف موقوف بالسام والصارم بمعنى الناطق صفت  
مع ان السيف اعم منه فيعطف النفاضة في يدين المتأخرين والبعده منها

[illegible]

المحكوم عليه المحكوم به وعند ذكر المحكوم عليه

بمنظاره

المتفكرين

هذا هو المحكوم به  
وهذا هو المحكوم عليه  
وهذا هو المنظار  
وهذا هو المتفكرين  
وهذا هو المحكوم به  
وهذا هو المحكوم عليه  
وهذا هو المنظار  
وهذا هو المتفكرين  
وهذا هو المحكوم به  
وهذا هو المحكوم عليه  
وهذا هو المنظار  
وهذا هو المتفكرين

صدق محض

المحكوم عليه المحكوم به - انما الحكم على ان يكون للمحكوم عليه منظر للفظ  
اخر كما منظاره - <sup>بمنظاره</sup> المحكوم به - <sup>بمنظاره</sup> المحكوم به  
خذ فكر المحكوم به - وقد استر الى ان المراد بالاستفهام اي الاستفهام  
والله انظار المتفكرين ما ذكرناه بقوله كما اول قليل زيد كذا وجع للمحكمة  
لكن يقال - يلزم ان يكون مثل - فثبت واما لما كان المحكوم  
بمنظره الى بين المضروب ويقال ثم والى غير ذلك من بقوله  
كالزمان والمكان في مجرد النظر الى مفهومه متفكر في قول بعض ائمة  
جرونا النظر الى مفهوم المركب - يقطع النظر في خصوصية المتكلم بل هو  
ذلك المفهوم وينظر الى محصل مفهومه وما يشبهه كالخذ للفضل محمدا  
للصدق والكذب فلا يرد ان خبر الله وكذا خبر رسول الله لا يشمل  
الكذب لنا اذا قطعنا النظر في خصوصية المتكلم والاضطراب محصل  
فهو ثم ذلك الخبر وهذا لما ثبت شي لشي او سديد وذلك يشمل الصدق  
والكذب خذ الفضل وكذا لا يرد ان مثل قولنا للفضل اعظم من غيره  
وغيره من البديهة - البتة يحرم العقل بها خذ لصوره فيها مع النسبة  
ليشمل خذ الكذب - كذا لا يرد ان جازم بصدقها كما بان من

بانواع كذبه قطعاً لئلا اذا قطعنا النظر عن خصوصية تلك الدعيما  
 ونظرنا الى محصل مفهومها وما يبايننا وجبناه بانثوت كشيء زائد  
 عنه وذلك كمثل الصدق والكذب عند الفعل بلا استثناء والماضي  
 ان والجملة بحكم الصدق والكذب عند الفعل نظر الى ما بينه مفهوم مع  
 قطع النظر عن احدى ناخض عن خصوصية مفهوم ذلك الجرح فلا يقال في  
 ان الاخبار باسرها محتملة للصدق والكذب ومنها سوال مسهور وهو  
 ان تعريف الخبر كمال الصدق والكذب يستلزم الدور لكن الصدق  
 مطابقاً للواقع والكذب عدم مطابقة للواقع والقبول للواقع  
 انما هو على من فسر للصدق والكذب بما ذكرتم ولما اذا فسر الصدق  
 بمطابقة النسبة للواقع والصدق لئلا يفتقر للواقع والكذب لعدم  
 مطابقته للواقع فالله ودد اصل قوله اخبر عن الاخبار والصدق  
 على طلب الفعل في قول اخبر عن فليد بان الظاهر في تعميم الخبر  
 فلا يكون تلك الاخبار والحق في مورد الفسخ فكيف تخرج خبره لولا  
 بالوضع ويمكن ان يحاب عنه بان المراد بالاختصاص في تلك الاخبار  
 لزم في علمت في طلب الفعل بطريقين <sup>الاول</sup> على سبيل المجازية

انما هو على من فسر للصدق والكذب بما ذكرتم ولما اذا فسر الصدق بمطابقة النسبة للواقع والصدق لئلا يفتقر للواقع والكذب لعدم مطابقته للواقع فالله ودد اصل قوله اخبر عن الاخبار والصدق على طلب الفعل في قول اخبر عن فليد بان الظاهر في تعميم الخبر فلا يكون تلك الاخبار والحق في مورد الفسخ فكيف تخرج خبره لولا بالوضع ويمكن ان يحاب عنه بان المراد بالاختصاص في تلك الاخبار لزم في علمت في طلب الفعل بطريقين

مما فيها

الفعل

داخل في اللب ولكن فالتثنية على المدح اللتين في محاربه فلا  
تعد امر اللب الفاعل في الفعل اخبارا وكما قال في نه للاستعمال  
فواللكن للفهم لروح الاستفهام والى قول قبل عليه كيف يصح اورده  
في التثنية مع ان الاستفهام والى على طلب والتثنية بالوضع والتثنية  
بالدليل على طلب والتثنية وصيغة واجب ان الاستفهام والى دل  
بالوضع على طلب الفهم لكنه للدليل بالوضع على طلب الفعل فلا يدرج  
في للفهم الدل الذي هو والى بالوضع على طلب للفعل بل في التثنية الذي  
هو والدليل على طلب للفعل والتثنية وصيغة ونفاكل بل يقول  
الفهم والى لم يكن فعلا يجب التحقير بل هو للفعل المؤكف لكنه يعنى  
حرف اللغته من الافعال الصادرة عن القلب والمناوذة من  
اللفاظ مما فيها المفهومة منها في اللغته فيصدق على الاستفهام  
ان تبدل بالوضع على طلب الفعل فلا يدرج في التثنية وايضا المطلوب  
بالاستفهام هو يفهم المطلب المنظم للفهم الذي هو فعل المنظم  
والفهم فعل تارة فمناوذة فيلزم ما ذكرناه فان قلت للفهم ليس فعلا  
من الافعال المؤكدة والمناوذة من لفظ الفعل وذا اطلق هو والدل

هو  
هو

للفعل الصادقة عن المخرج قلت على هذا يلزم ان لا يكون  
فذلك فبني وعلم في ما <sup>المراد</sup> هو باطل قطعا ولم يفتقر الى  
الاعتراف به. فيقال الاستفهام تنبيه للمطلوب على ما في غيره المنقار  
من الاستفهام فالمسبحة للعويزة مرغوبة ويرد ثبوت بان المقصود <sup>المراد</sup>  
من الاستفهام فهم المنقار ما في ضمير المطلب التثنية على ما في ضمير المنقار  
الاستفهام فاذا لوحظ المقصود لم يكن ذلك المناسبة مرغوبة واللامر  
في ذلك سبل فواره والى تحت اللامر ما على ان ذلك سوف  
النفس له فوار وزمب جازع من المنقار الى ان المقصود بانى  
بمس هو عدم الفعل كما هو المنادى الى انهم للثنية عند منقرض الفعل  
فلا يكون مقدور للعبد والحاصل ان يحصل له المصطفى هو  
كف النفس عن الفصل وحسب انك اليه اللامر في ان المصطفى  
هو الفعل الا ان المصطفى بانى فعل مخصوص هو الكف عن فعل غير  
وح يمكن ان يراد به في الامر كما ذكره ويمكن اخرجه عنه بان يقصد الامر  
بانه طلب فعل غير كفى كما فعل بعضهم وزمب جازع الى ان المصطفى  
بانى هو عدم الفعل فهو مقدور للعبد <sup>المراد</sup> بالاعتراف به فانه لا يفعل



منه جا

طلب التثنية

الفعل فيزول كينزاد وحده وله ان لا يفعل فيستخرج له يكون  
 التي في تحت اللغز لو اردنا ان فعل في تحت مع طلب التثنية  
 طلب الفعل للمنه جملة من اوالطلب لاضم وطلب فيه واصله  
 الفعل وطلب تركبه وقد عرفت ان الاستفهام بالاضم في العلم  
 للفعل وكيف لا يستعمل من الغيرة ما فعله وعطى على ان اردنا  
 مع حرمه على ان لا يجوز ليس المنظم بالاستفهام هو العود  
 ان يكون هو الفعل او لا عقود غير ما انشأنا فالاول  
 الثالث واول على طلب الفعل والمثنية ومنه ان لا يكون  
 المقصود هو حصول شيء في الذهن من حيث هو حصول شيء  
 واما ان يكون المقصود حصول شيء في الخارج او حرمه فهو  
 مع الاستفهام امر والثاني مع الاستفهام شيء والثالث  
 المقصود كماله بنوعه من هو علمي وفهمي فان المقصود بهما  
 والعلوم في الخارج لكن خصوصية الفعل اقتضت حصول العلم  
 وهذا الفرق بين العلم في الخارج والى نامل صادق مع توفيق اليه  
 فلهذا المعاني هي الصورة الذهنية من حيث وضعها

انها

بل انما اللفظ هو قول الجعجعا اما متصل كما هو الظاهر من معنى اللفظ اذا قصد  
 في اللفظ واما مخففة بمعنى بانتهى يدرك معقول منه نحو المنفصل  
 واما انما هو لا يطلق على الصورة الدينية من حيث هي اي على ان  
 هي انما يقصد من اللفظ وذلك انما يكون بالوضع الذي له اللفظ  
 او على ما هو الطبيعة ليست معنوية كما مررت الله الله في ذلك  
 قال من حيث وضعه بان اللفظ هو اللفظ فلهذا لا ينفصل اللفظ عن  
 الصورة الدينية بحراصل جهتها انما ينفصل باللفظ وان  
 وضع اللفظ اوله والكتاب بعد التمام هو الاول والآخر  
 في اللفظ والتركيب بالنقل وعلى الثاني لصلابة اللفظ  
 والتركيب هو فان يخرجه قول الجعجيس المراد من المعنوية هو  
 يكون سيما للحرز له ومن المعنوية المركب ما لا حرز بل المراد من المعنوية  
 اللفظ منفرد ومن المعنوية المركب ما يكون لفظه مركبا فاللفظ والتركيب  
 سفيان لللفظ اما انما يوصفها المعنوية فيقال المعنوية المعنوية  
 من اللفظ المعنوية والمعنوية المركب ما ينفصل عن اللفظ المركب ولعلنا  
 انما اللفظ المركب

لا ينفصل

يكون



كسرة الكبر في كسرة في نفس الامر فليدرك ان يكون مفهوم وادب  
 الوجود والخلق في حد ذاته بل ما يقيد بالظهور علم ان المراد منه في العقل  
 من الاستدراك ان يمتنع العقل من ان يجعل مستقرا بين كسرة  
 تمتنع عنه ذلك فلا يمكن للعقل فرض كسرة كبر فلا يدرك دخول مفهوم كسرة  
 الوعد في حد ذاته واما التقيد بالنفس فليست بتوهم وحول مفهوم وادب  
 فبغير اذلة الخط العقل مع ما عطفه به من التوهم قال العقل  
 ح لا يمكن فرض كسرة كبر لكن هذا لا يمنع ان يحصل كسرة  
 نظوره وحصوله في العقل ممكن للعقل فرض كسرة كبر  
 وكما ان الكليات المفترضة في الوجود لا يمكن صدقها في  
 نفس الامر على كسرة من الاستدراك اليقين واليقين في الكسرة قال  
 كل ما يفرض في الخارج فهو كسرة في الخارج ضرورة وكل ما يفرض في الوجود  
 فهو كسرة في الوجود ضرورة فلا يصدق في نفس الامر على كسرة منها انه  
 لكسرة وكما للامر ممكن بالامكان العام قال كل مفهوم يقيد  
 في نفس الامر ممكن عام فمتنع صدق يقيد في نفس الامر على مفهوم  
 من المفومات وكما للامر موجود فان كل ما هو في الخارج يصدق عليه

في كل ما يفرض في الوجود فهو كسرة في الوجود ضرورة

موجود فيه وكل ما في الذين يصدق عليه انه موجود في الذين عليه كان  
 صدوره بغيره على شئ اطلاقا لكن هذه القليبات الفرضية مع امتناع  
 صدورها على شئ لا يمنع العقل بحدوث حصولها في شئ وفي الاستدراك  
 بل يمكنه فرض استزاد كما يحذر حصولها مع قطع النظر عن  
 شمولها لغيرها لجميع الاشياء وانما اخترع مفهوم في التقسيم الى  
 العقلي والحر في حال المفومات في العقل اربعة منها مما نحن ورضي العقل  
 للاستزاد كما وخدم منها مما نحن فاعلموا انما مفهوم هو واجب فاقض  
 المفومات ان لم يجمع الاشياء للذات والما حسنة المحض  
 والمقبوضة داخل في القليبات دون الجزئيات ولم يفرز واحال  
 المفومات في نفسها اربعة منها مما نحن الاستزاد في نفس الامر  
 وخدم منها مما نحن فيه ولم يجعلوا تلك المذكورات داخل في الجزئيات  
 ثم اطلق ان مفهومهم يتوصل ببعض المفومات الى بعض وذلك  
 انما هو اختيار حصولها في الذين حذر حصولها في غيرهم فاعلموا  
 انما هو الذي يتوصل به للمفهوم لما هو عرضي ومنه يتبين ان  
 لم يكن من مفهوم واجب الوجود ومفوماته المالكية واللاهوتية

فكل واحد من هذه الكلمات يعلم ان يورد العقل التي تحقق بينهما كائنته  
 لا يجب ان يصدق العقل عليها في نفس الامر بل من يورد ان يصدق  
 عليها في نفس الامر فان مفهوم واجب العود يمنع صدقها في نفس الامر  
 على اكثر من واحد والعلاقات العقلية تمنع صدقها في نفس الامر  
 على اثنين وواحد فضلا عن ما هو اكثر منه فالمعنى في يورد العقل ان  
 فرض صدقها لا يمتد المقدر يحقق كائنته وكون تلك المقدر  
 محققا للزم كائنته في نفس الامر فلا بد ان يصدق عليه ذلك  
 العقل في نفس الامر ولو كان صدقه عليه فيها واستقرت فائدة  
 ان كائنته التي علمت بينهما في حيث تحقق مفومات انقضاء بالتميز  
 في فلول بعينه نفس النقص في متعلق بقوله بل من العقل  
 بما يمنع التكرار في غالبها قول است ربه الى ان يصدق عليها  
 ليس هو الخيارات كالمادة والوضوع العام ولما التزم التباين في  
 اجزاء التكرار فان الجنس والفصل خزان لما بين النوع والنوع  
 من الشخص من هو شخص وان كان تاما بينه وبين غيره وكما ليس  
 يكون بالنسبة الى الجزئي فيقول لا يخفى ان هذا معنى انما يظهر

ثم ما كان يورد العقل

ما كان يورد العقل

العلم بالقياس الى الجزئ اللغوي فكما انهما متغايران للعلم به  
 الجزئ اللغوي هو المدرج تحت شي وذلك انهما يكون متساويين لذلك  
 الجزئ وبغيره فالتقدير والجزئ اللغوي مفهومان متضايقان للعلم احدهما  
 للعلم والاخر كما يكونه والبلوكة والجزئ اللغوي متضايقان للعلم  
 والعدم فان الجزئ منع ومن الاستدراك ما يصدق على كثير  
 والبلوكة عدم المنع فالعلمي ان يذكر وجه التسمية في العلم والجزئ  
 اللغوي ثم يقال وتما سمي للقياس ايضا جزئيا للعدم اخص من الجزئ  
 اللغوي فاطلق كسم العام على الخاص وفيه للقياس ما سنده نوره  
 اي في الجزئيات وذلك لان الجزئيات انما تذكر بالعلم  
 اما بالجزئيات الظاهرة او بالباطنة وليس ذلك بحسب ما يورد في العلم  
 الى احس ان الجزئيات كمنع منعددة وحزب الى وجودي الى العلم  
 محسوس اخبر بالبلوكة المحسوس اللغوي احس ان الجزئيات او ذلك  
 ظاهر من برامج الوجودية وكذلك ليس في الجزئيات حوربا الى الوجود  
 العلم يظهر فالجزئيات ما للعلم في الظاهر وفلا امله ولا شيء مما يمكن العلم  
 والجزئيات كالتسمية والبلوكة فلا تفرق للمنطق متعلق بالجزئيات

كما لا يكونه والبلوكة

العلم

لا انتمتع  
على ذلك

وذلك  
حسب العلم  
سواء كان مع

ان العلم به  
وذلك هو العلم

والعلم به  
العلم به  
العلم به

بالحيثيات فلا يثبت لها حيث من حيث في الحيثيات في العلوم الخفية  
 أصلا وذلك لأن المقصود من تلك العلوم يحصل كمال بنفس تلك  
 بنفس بنفسها والحيثيات متغيرة ومبتدئة فلا يحصل من ذلك كمال  
 بنفس بنفسها والنفس والحيثيات غير منضبطة لنفسها وعدة نفسا  
 في عدد نفس قوة الملك بينة بنفسها فلا يثبت للنفس العظمة  
 قال قلت قد ذكر فيها الجزئي المضعف وسيد الجزئي الانساني وسيد  
 فيها وذلك تحت من الجزئي المضعف قلت ما ذكره منها فهو لعدم  
 الجزئي المضعف بنفسه مفهوم الظلي وأما بيان النسبة بين المعتبرين  
 زيادة الكف وأما الجزئي الانساني فالقولان لهما فالحيثية الكونية طيبة  
 والظان جزءا خفيا فلا يثبت فيه وأما الظهور فهو من كل القسمين  
 فليس كمنافاة للحيثيات بالاحوال والرسوخ والحكمة لا يخلو مفهوم  
 فورد بها فقال الذي ظلي بالبدن بخارج أي من الماهية فبقاها  
 الذي بهذا المعنى الماهية لهما ليست بخارج عن نفسها فتناول الجزئي  
 المنقسم إلى الحيثيات والفصل وأما الذي بالمعنى اللول أي الدار على  
 في الماهية ففصل بالجزء الذي فورد بها مراتب زينة إلى ان اطلاق ما ذكره

المحرر في حاشية  
 هذا هو ظاهر حركات



على المعاني للعدل كسيرة فؤاد الباعور من حنفية خا...  
 انزل بعض ان يورد ذلك لا تشمل التعلي...  
 موجبه لمنع من قبول فرض الاستدراك...  
 على ما ينبغي تلك للفرق بين كونها...  
 فيكون ذلك بين تمام ما يستلزم كل فرض...  
 بالحقائق...  
 العام ايضا مطلقا ويخرج...  
 الباعور ويخرج ايضا خواص...  
 بالنسبة الى ذلك...  
 للغير...  
 ويخرج...  
 فكان...  
 اخرج...  
 الى...  
 من تلك...

...  
 ...  
 ...

...  
 ...  
 ...  
 ...

ما هو قولنا الوتر العام كما يقال في جواب ما هو الذي ليس تمام ما  
ما هو و من عام له والفي جواب اني سي هو الذي محمدا هو و من عام  
اما الفصل والخاصة فلان في جواب ما هو الذي ليس تمام ما  
لا طنا فصلا وخاصة له ويقال ان في جواب اني سي هو الذي ليس تمام ما  
يقال في جواب اني سي هو في حوزة والخاصة في جواب اني سي هو في حوزة  
واما النوع والجنس فيقال ان في جواب ما هو اما النوع فلان تمام لما سئل  
منفردة المصنفه واما الجنس فلان تمام المنفرد من رز و مختلفه  
وسير عليك تقاضا هذه المعاج بل لفظ التقاضي ايضا فان  
المقول على كثيرين يعني ختم و ذلك لان مفهوم التقاضي هو مفهوم  
المقول على كثيرين يعني الدال لفظ التقاضي يدل عليه رجلا و  
لفظ المقول في كثيرين لفصل اللبغال مفهوم التقاضي هو الصالح  
لأنه يلزم بالقرين على كثيرين ومفهوم المقول على كثيرين ما دل  
مقولا على كثيرين بالفضل فلان يعني ان ذلك المقول  
بالفعل على الصالح لان يقال على كثيرين بالنداء و ذلك المقول  
يسبب محنة في التوفيق لانهم يردوا المقول على كثيرين في التوفيق

ما هو الذي ليس تمام ما  
ما هو و من عام له  
اما الفصل والخاصة  
لا طنا فصلا وخاصة له  
يقال في جواب اني سي  
ما هو و من عام له  
اما الفصل والخاصة  
لا طنا فصلا وخاصة له  
يقال في جواب اني سي  
ما هو و من عام له  
اما الفصل والخاصة  
لا طنا فصلا وخاصة له  
يقال في جواب اني سي

على كثيرين  
على كثيرين  
على كثيرين

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the phrase "بما لا يكون له وجود في الخارج".

الطليات لا يصلح لها يقال على كسرس دون ريد به الفعل  
بالفعل يخرج عن تعريف الطليات معومات كلمة ليس  
بما لا يوجد موجوده في الخارج والى الذين فانما لا يكون مقول الفعل  
بالفعل فيكون المقول على كسرس على ان ينعينه في نفسه  
بالنوع الى ارجى بيانى ذلك اقول قال قلت ما هو سؤال عن المصنفه  
ولا حقيقته الا للموجودات الى ارجى بيانى ذلك اقول  
فقطا قلت ما هو سؤال عن الماهية وي علم من ان  
يكون موجوده في الخارج كيف يكون النقص بالشيء الى  
مع وجوب انحصار الظاهر الى الماهية المعومات المصنفه يوجد من  
الشيء الى تمام ما ينشأ كالعقلاء مثلا لا يندرج في غير النوع قطعا فلو  
ان كان من غير الظاهر الى الف م الماهية كور ان يقال المصنفه الى  
ان يكون موجودا في الخارج ولو في نفس فرد واحد الى ما ينشأ من مفهوم الظاهر  
بشأول الموجود والمعدوم والممكن والمنع وسبب اني انفس الظاهر الى  
في الخارج الى ارجى بيانى ذلك اقول نعم المقصود الماهية معرفة احوال الموجودات  
للماهية كمنه في معرفة احوال الموجودات والى ان توافر الفرض من جميع

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including the phrase "بما لا يكون له وجود في الخارج".

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including the phrase "بما لا يكون له وجود في الخارج".

Handwritten marginal notes at the bottom left of the page, including the phrase "بما لا يكون له وجود في الخارج".

المفردات موجودة او معدومته ممكنة او مستحالة والمفردات المسمى  
من النوع ان يستعمل في معرفة احوال الموجودات وقد يستعمل في معرفة  
المفردات المتعارضة وبما كان احوالها قال انه لا يوجد فيحتاج  
بما ان معرفة احوال الموجودات لا تقتضي ذلك قبل ان لا يكون  
بطلت الحكمة وليس في معرفة الفرد شيء كقول المراد تمام المسترك من النوع  
وبين نوع اخر كاف في كونه حافا اوله ان الجزر مسترك بين  
الماينة وبين نوع اخر فقط وتمام المسترك منها قال انما هو  
والفان الجزر مسترك بين الماينة وبين نوعين اخرين اولهما  
اخر كان المسترك بين الماينة والفان تمام المسترك منها  
بين احد النوعين اوله النوع كان حافا لهما فالمعنى في مطلق  
المسترك يكون تمام المسترك بين الماينة وبين النوع الاخر سواء  
كان تمام المسترك بالقياس الى كل ما كان الماينة في ذلك المسترك  
اوله وسنطلع عن قريب على هذا المعنى فهو اوله ليكون معناه ان  
الجزر ليكون تمام المسترك بين الماينة وبين نوع من النوعين  
قوله اي جزر مسترك ليكون جزر مسترك خارجا عنه اقول انما هو

وجه هذا

نوع

كان

في تمام المسترك بين الماينة وبين  
النوعين الاخرين اوله النوع  
قال ايضا حافا

*(Handwritten signature)*

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

لعله الجواز المشترک الذي للكون وله جزئ مشترك بينهما فلو ورد  
الضام وقع في بابين اقول في قوله وربما يقال ولما تفسير تمام المشترك  
بما ذكره اولها للبدنه فطوائفه لانه مفعول على واحد فيقال هل يند  
اقول كون الجزئ المخصص مفعول على واحد انما هو كسب النظم والطا كسب  
فالجزئ المخصص للكون مفعول ومفعول على سمي الصواب يقال ويجعل جلد المفعول  
الطائفة فهو مفعول على المفعول وكيف للدخول على نفسه لغيره فطوائفه  
للبني الخ لذي هو النسبة في خطه ان يكون بين  
لرب من متوايرين ومجمل على خبره انما يمنع ايضا  
ولما قولك يدرى فله بدنه من التاويل للبدنه ان رة الى السحر  
العين فله بدنه يدرى ذلك السحر واللفظ حمل من حيث المعنى كما  
عرفت بل يدرى مفهوم سيب يدرى اوجب السهم يدرى هذا المفعول على  
والن فرض انحصاره في كس واحد فالجمل اعني المفعول على غيره للكون  
اللطفا ولذا بقولنا فمتلخص بالخافي يخرج النوع اقول ويخرج  
ايضا فصول اللوايح وخوارصها لكن فيقول للشيخ اعني انما يخرج  
للمواص والافصول مطلقا فلذلك كسند اخر اجمالا ولما الوضو العام

سوره  
احزاب

في هذا الموضع من الكتاب  
الذي هو في شرح  
الكتاب المذكور  
في هذا الموضع  
الذي هو في شرح  
الكتاب المذكور

البيان فلا يخرج الا بالبعد للتحقق فيقوم رتبو القليات  
ليتحقق عليك ان القوا بعد القلية لا يمنع عند المبدئي الا بالبعد  
المؤينة فلا ذلك نزي كنت القنوق شجونه بالامانة اعطى الله  
المبدئي فاصحاب بد القن وكر وروى مائة مسئلة فترتة فاور وروى  
القليات مسئلة من القليات المحصورة وفي ترتيب هذه القليات  
اللفظ كليات محصورة مرتبة كما سبقت قوله النفس المأثرة بعد  
اقول قد عرفت ان النفس يجب ان يكون تمام المنسرك من الآلة  
ومن غير ما فانه ان يكون تمام المنسرك بالنفس الى القليات كذا  
فيه اوله فالقول بالبرهان يكون جوابا عن الماينة وعن جميع مسائلنا  
فيه فيكون الجواب عن الماينة وعن نفس مسائلنا بما فيه هو الجواب  
بما هو من حيث ركبنا في  
وبما ان جسم او ما والى  
ايضا ما ليكون تمام المنسرك الا بالنفس الى بعض ما لا يكاد  
يقع جوابا عن الماينة وعن بعض ركبنا فيكون  
الجواب عن الماينة وعن بعض ما لا يكاد يقع جوابا عن

من غير ان يكون له وجود  
 في ذاته بل هو موجود  
 في غيره كقولنا  
 هذا موجود في ذلك

من غير ان يكون له وجود  
 في ذاته بل هو موجود  
 في غيره كقولنا  
 هذا موجود في ذلك

جنس

بعض اخر وقد ايسرنا بعد اواننا لفظي موفقه اننا البعد  
 بغيره ودلنا بوجوب ان كل جماع ركان ومفصل منه ولقد ما بقى  
 فهو مرتبة البعد واعلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم  
 وحسن قريب للميون فان نوعه اضافي مركب من جنس البعد الذي  
 هو العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم  
 ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم  
 جنس قريب للميون وان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم  
 والعلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم  
 ذلك ظاهر بالناسل الصادق واعلم ايضا ان فرغ البعد  
 مما لا يجب ان يكون ان ينزك ما بينه من جنس قريب للميون  
 جنس للكنه كما سباني عن قريب منه العلم ان العلم ان العلم  
 بعول اي العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم  
 الذي هو العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم  
 اوله لم يكن احسن من وجهه لم يكن العلم ان العلم ان العلم  
 ولا العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم

ومن وجه وازد لم يكن العلم من وجه لم يكن شخص من وجه كما قبل غند  
 والاصل من وجه له خصوصيات باخبار وعلوم ما خبرا فان نسبت لاحق  
 خصوصية وادرجته فيما نرم من اللاخص مطلقا وهو موجود في الكل  
 بدون الجزاء وان نسبت <sup>الخاصة</sup> خصوصية وحولها <sup>الخاصة</sup> سالها  
 مطلقا فيما نرم من وجوده بدون تمام النسبة فانه ان كان موجودا  
 في النوع الآخر بدون تمام النسبة فكيفما لمع العموم فاقبل غند  
 يخص منه العموم بالنسبة على ان لا يكون تمام النسبة موجودا في  
 النوع الآخر الذي هو بارز له لوجود ان يكون تمام النسبة موجودا  
 ايضا في هذا النوع ويكون بعض تمام النسبة العلم منه احد على  
 تمام النسبة وعلى هذا النوع فيكون فردان وانما تمام النسبة فلهذا  
 يصح على نفسه ان لا يكون الشيء فردا لنفسه بل الصديق على هذا النوع  
 فيكون لفرد واحد فيكون اخص واجب بانما فردا لظالم كذا  
 جزا لما عينة انما ان يكون تمام النسبة منها ومن نوع من  
 الانواع المتباينة لما اوله والدول هو نفس والثاني انما  
 ان لا يكون مشتركا منها ومن نوع ما من <sup>الخاصة</sup> لما فيكون فضلا

في اللاخص

في النوع الآخر بدون تمام النسبة فكيفما لمع العموم فاقبل غند  
 يخص منه العموم بالنسبة على ان لا يكون تمام النسبة موجودا في  
 النوع الآخر الذي هو بارز له لوجود ان يكون تمام النسبة موجودا  
 ايضا في هذا النوع ويكون بعض تمام النسبة العلم منه احد على  
 تمام النسبة وعلى هذا النوع فيكون فردان وانما تمام النسبة فلهذا  
 يصح على نفسه ان لا يكون الشيء فردا لنفسه بل الصديق على هذا النوع  
 فيكون لفرد واحد فيكون اخص واجب بانما فردا لظالم كذا  
 جزا لما عينة انما ان يكون تمام النسبة منها ومن نوع من  
 الانواع المتباينة لما اوله والدول هو نفس والثاني انما  
 ان لا يكون مشتركا منها ومن نوع ما من <sup>الخاصة</sup> لما فيكون فضلا



مميزة لما نحن جمع المباحث واما ان يكون مشتركا بينهما وليس  
 نوع مباحث لما وح لا يجوز ان يكون تمام المشترك بينهما فلهذا  
 المقصود بل لابد ان يكون بعضا من تمام المشترك بينهما فاما ان  
 مشترك هو لفظ وجوده كبد البعض واما ان يكون مشتركا بين  
 تمام المشترك وليس نوعا مباحث له او يكون مشتركا فالدليل يكون  
 مميزة لتمام المشترك عن جميع المباحث المباحث فلهذا  
 في الجملة والثاني نوعا مباحث مشترك بين تمام المشترك وليس  
 نوع مباحث له لا يجوز ان يكون تمام المشترك  
 بين المباحث وذلك النوع المباحث تمام المشترك والافعال  
 واخلاق لنفس الدليل لكن ذلك النوع مباحث المباحث فلهذا  
 يكون بعضا من تمام المشترك بينهما فاما ان يكون مشترك الثاني ولا يجوز  
 ان يكون هو تمام المشترك الدليل لكن هذا النوع الذي هو مباحث  
 تمام المشترك الدليل مباحث له فلو وجد فيه لقان محو لا يخلو الدليل  
 في الاجزاء المحو فلهذا يكون مباحثا فانه قد يكون تمام المشترك  
 الثاني في بعضه تمام المشترك الدليل لكن اذا قيل ان بعض تمام المشترك

مشترك المباحث الذي هو تمام المشترك فلهذا

المشرك الذي كالعنفه اما ان يكون مشركا من تمام المشرك  
 الثاني ومن نوع مبين له نول فان يكون فضلا للمخمس الذي هو  
 تمام المشرك الثاني والاول اما ان يكون تمام المشرك من  
 وجه واحد النوع الذي هو بازل تمام المشرك الثاني وهو خلافه  
 كما حرفت ولما ان يكون بعضا من تمام المشرك عندك تمام المشرك  
 ثالثا ان يقال لم يكون ان يكون في الثالث عنه  
 الاول ان يكون بازل اما بينه نوعان مبينان انما بين  
 ان يكما عليه بينهما في تمام المشرك بين اما بينه وذلك  
 ولما يوجد ذلك في تمام المشرك المذكور في النوع المعروف  
 الجز الذي هو بعض تمام المشرك موجود في كل من النوعين او  
 ان من كل واحد من كليهما المشرك فلا يكون فصل بين النوعين  
 والادع دفع الى الادعيت ان لا يكون ان يكون اما بينه وبين  
 فان لا يكون احد جاز لا دفع ولا بينه فلا بينه وبين  
 الدليل وانتمك بدليل اخر وهو ان يفرقا اما بينه وبين  
 تمام المشرك بينهما وبين نوع من اللواح المساعدة لما قال ان لا يكون

فان كان و

يكون

مشتركا بينها وبين نوع مباحين لها كان مشتركا لباقي جميع المباحات  
 واما ان يكون مشتركا بينها وبين غير المباحين للكون تمام المشترك بينهما  
 فهو الجزر لا يمكن ان يكون مشتركا بين المباحين وبين جميع ما هو خارج  
 اذ من جملة المباحات ما لا يسهل له جزر كما فيكون الجزر مشتركا  
 للمباحين عن المباحات التي للثب كما في الجزر فيكون فصلا  
 للمباحين فان قلت فعلى هذا تحصر الجزر المباحين في فصل وحده  
 لان جزر المباحين لا يجوز ان يكون جزر جميع ما هو خارجا لما ذكرتم فيكون  
 مجزئا للمباحين مما لا يثب كما فيه فيكون فصلا لما قلناه لا ينفك  
 في كون الجزر فصلا للمباحين مجزئا عن غير المباحين المباحين للبدل لان للكون  
 تمام المشترك بينها وبين نوع اخر قوله او ينشئ الى بعض تمام مشترك  
 مساو له اقول الظاهر في العبارة ان الصلة ينشئ الى تمام مشترك  
 بوبه بعض تمام المشترك قوله وان لم يكن لما نحن اقول وذلك  
 لان مشترك بينهما من اقسام مشتركين واما المباحين فيكون  
 كل واحد منهما فصلا لما فاحصا لجزر المباحين في الجنس والافضل بان  
 يكون بعضها جنسا وبعضها فصلا ويكون طما وصولا وسياتي ذكره

س و س

وكرهه الحاشية نور الكلام في العجز والمفردة والرد في  
انه كيف بعد التمام من العجز المفردة مع كونه مركبا للسان  
بأي شيء هو كما يطلب ما بمنزلة الشيء في جملة الورد سئل من  
بأي شيء هو كان المظم ما بمنزلة في الجملة سواء بمنزلة ضمن جميع ما بمنزلة او  
ضمن حصتها وسواء بمنزلة بمنزلة وانما او غير هذا فصيح ان يمارى  
فصل اريد فربما كان اريد بعيدا لكانا طين والحكم والبناء وان  
اللباد وان يحاب بالحاشية ايضا واد قبل اني سمع هو في قوله  
الجواب بالحاشية وصح بالفصول المذكورة كلها وكذا واد قبل اني سمع  
في قوله صح الجواب بجميع تلك الفصول واما لاد قبل اني سمع  
قوله لم يصح الجواب الا بما عدا القالب اللباد واد قبل اني  
سمع نام هو في قوله لم يصح الجواب بالقالب والبناء واد  
قبل اني سمع في قوله تعين الناطق الجواب في كناية الجنس العالي  
وفصل اللباد قول انما مثل سماء لا متاع تركبهما من الجنس الفصل  
والللم يكن الجنس العالي عاليا ولا الفصل اللغز فصلا اخر فانه  
فرض تركبهما من اجزاء ويجب ان يكون تلك الاجزاء متساوية

وإنما اخترت الغرب والبعد له القول اعترض عليه بأن فوائد النص  
 لا يمكن من تلك المفومات كلها سواء كان محققا للوجود أو لا فلا يكون  
 محققا للوجود ومقتضيا لتخصيص المحبت فالجواب أن يقال للانضمام  
 إلى الغرب والبعد ليس ضرورياً في الفصول المبينة عن المئاة ٢  
 الوجودية قال المأينة إذا تركت في الأمور وبدية كان غير كليلا  
 منها المأينة كتميز الخبر لما فلا يمكن أحد بعضها قريبا وبعضها بعيدا  
 وللبيرم التفرج ملازم فلهذا ركعتا ركعتا للمقام إلى الغرب  
 والبعد بالفصول المبينة عن المئاة ركعتا النسبة ويرد عليه أن المأينة  
 البها منصوص في تلك الفصول البضا فاما إذا فرضنا ما بينة مركبة من  
 جنس وفصل وفرضا ذلك الجنس مركبا من أمرين متباينين كان كل واحد  
 من الأمرين المتباينين فضلا عن ذلك الجنس عن جميع تلك  
 الوجودية وميزة تلك المأينة عن بعض المئاة ركعتا الوجودية  
 فقد وجدنا أحوال الفصل المبينة عن المئاة ركعتا الوجودية مختلفة  
 في التميز يمكن أن يقال الفصل المبينة للمأينة عمايات ركعتا  
 في الوجودية مبينة عن جميع ما هو فصل قريب لما دون مبينة عن

مبينة

عن بعضها فهو فصل بعد لما قال في الأولى التخصيص على ما ذكره من ذلك  
فإن يخص الوجود بخصه ربا وكله الاختصاصية فربما يقتصر في بعض الكتب  
على ذكره ونحوه في حال ما حمله على المفارقة وآه السوريات فأنه  
يشتمل لما للكل فو لكان من مظاهر الذكاء أو في بعض الأقسام  
على المقام وجود الماهية المركبة من امرين متساويين في القوة  
فما يتم ويظهر من عليه آثارهم أي من الماهية المركبة من  
وغيره من نوعين أو وضعها أو بعينه أن ما يطرح فيه الذوات ويكون  
في العظام مرقعة نزل فيها الذوات أربابهم المفسر والذات  
إلى ما في الدليلين من اللطائف التي يدل على أن يقال لهم  
أضاح بعض أجزاء الماهية المخفضة إلى البعض وإنما ذلك  
في الأجزاء التي رتبته للمماثلة في الوجود بعينه وآما في الأجزاء  
فإن الماهية الجزاء ورتبه له تماثلها في الوجود إلى ما رتبته فلتأول  
بأن جاز أضاح كل منها إلى الآخر من جنس متعبر فالله رب  
وإذا كان يحتاج أحدهما إلى الآخر في العكس فلتأول في الوجود  
من التماثل في الصدق التماثل في المخفضة فأنه لا يخلو

فان كان الماهية في الخارج فانه لا بد من وجودها في الخارج  
 فانه لا بد من وجودها في الخارج فانه لا بد من وجودها في الخارج  
 فانه لا بد من وجودها في الخارج فانه لا بد من وجودها في الخارج

بالمابينة فليدبر من الملتصق من احد الطرفين دون اللآخر فخرج من  
 خبر مرجع والمافي الدليل الثاني فقال يقال لما كنا ان احد الطرفين  
 جلس الموتر واول الموتر خارج فانه فذلك وليكون للما من تمام  
 طارضا وانما فقلنا انما الموتر فان الما من ليس مع الخارج فانه  
 لا يمكن ان يكون خارجا فانه جميع اجزاءه فان الما من لا يوافي  
 الناطق لم يكن فيه والبقية بل خارجا فانه ليس تمام خارجا فانه  
 ليس مع القائم بل يجوز ان يكون تمام طارضا وليس العيب يكون  
 بعيد فورا كالفردية للمنشئ وفورا كالمابينة بالفعل للملك وما السواد  
 فخرج من الما من المشهورة في عباراتهم والامثلة المطابقة  
 اي الفردية للما من بالفعل والسود للكل للظلام في الكلي الخارج  
 مابينة فردية فليدبر ان يكون محولا على تلك المابينة وفردية للكم  
 فمفرد فمفرد ومفرد الجمول بدراهما واولي فم المعلوم من سياق  
 الظلام ما هو المقصود من فم فم على ما ذكرنا من ان فم فم فم  
 امثلة للعلقات فورا فان ما يمنع للظلمة عن المابينة في الجملة  
 لان يمنع للظلمة عن المابينة من حيث انها موجودة في القول قبل

فان كان الماهية في الخارج فانه لا بد من وجودها في الخارج  
 فانه لا بد من وجودها في الخارج فانه لا بد من وجودها في الخارج  
 فانه لا بد من وجودها في الخارج فانه لا بد من وجودها في الخارج

فان كان الماهية في الخارج فانه لا بد من وجودها في الخارج

فصل جلد ان خودی الحارثه ان متعلقا بقوله مع ان المعنى  
ان للذم ما يمنع في الجملة للعقاك عن الماينة وح يدخل في اللذم  
كل شيء مفارق اذ للبدنبونه الماينة من علته فادار حثرت  
ذلك العلته فان ذلك العوض يمنع للعقاك عن الماينة والذم  
الماينة والذم ان متعلقا بالماينة على ما هو علم بل ان رفعه اسبابا للذم  
ان يقال المراد به الماينة من غير قيد شيء فبر ان الماينة من غير  
قيد اسمى الماينة من حيث هى وكيف تنقسم الى ماينة متواجدة  
والماينة من حيث هى فاللعلى ان يقال المراد بالماينة من غير  
الذم الماينة الموجودة فاللذم ما يمنع للعقاك عن الماينة متواجدة  
وما يمنع للعقاك عن الماينة الموجودة لان منع للعقاك من حيث  
هى اوله فاللعلى للذم الماينة وهو الذى يبره ما مطلقا لى في  
الذم والمخرج مما قلنا في الذم الموجود اى للذم الماينة الموجود  
اى في الخارج محققا او مفقدا لقوله ولو قال للذم ما يمنع للعقاك  
عن الشيء لقول انما لم يقل للذم ذلك لانه اسم لكلى بالنسبة الى  
ماينة افراده فانه اسم احدى ان يكون لكلى نفس تلك الماينة

۵۰

*[Signature]*



سنة ١٢٤٠

العل

بينها

سنة

سنة



وإنما ما يكون خروجا والتمها ما يكون خارجا عنها فلما قسم فر  
 الماينة بالنسبة إليها إلى خمس وفصل الزاد إلى بقسم الخارج  
 فيها إلى خمس البها إلى للدم وغير للدم فإن ذلك هو مقتضى معنى  
 كلامه قوله الذي يكفيه تقوره مع تصور ملزوم في حرم العقل للدم  
 بينهما الملح أقول للبدني الحزم من تصور النسبة قطعا كما أن يقال الزاد  
 أن تقوره مع تصور ملزوم وتصور النسبة بينهما كافي في الحزم قطعا  
 وأما أن يقال تقورهما بقتض تقور النسبة والحزم مما قوله كلف  
 المزوايا أقول إذا وقع عط مستقيم على مثل بحيث حدثت عن جنة  
 زوايا منسوية فإن قتل واحد منهما ليس فاعلمه وما فاعلمه  
 هكذا فإذا وقع على كنه هناك زوايا مختلفان في الصغر الكبير  
 فالصغرى تسع حادّة والكبرى تسع منفرضة كذا وأما الثالث  
 فهو الذي محيط به ثلثه خطوط مستقيمة كذا وقد دل البرهان  
 المذكور على أن الزوايا الثالث التي في الثالث منسوية لزوايا  
 فاعلمه منسوية الزوايا الثالث التي في الثالث للثلاث  
 للدم لماينة الثالث سواء وجدت في الدم أو في الخارج لكن

لكن حرم الفضل بالضرورة بينهما لا يحصل بمجرد تصور مشترك و  
تصور الزوايا المتعاقبات بل للبدنات من برهان هندسي فورا منها  
اقول حاصله ان التقسيم الى البين وغير البين على ما ذكره ليس  
بمحاصر مع ان المتبادر من كلامهم ان للدم المائنة شحنة متعادلة  
مع ان مقصودهم مع الجمع الاتصال المصنف لم يات بما لا ينفك  
لضوات الاتصال في الجوار توقفه على شيء اخر فلو ان  
للدم المائنة ان لم يكن تصورهما فاعيان الحرم بالضرورة منهما  
ان توقف الحريم على امر مغاير لتصورهما ولا بد ان يكون  
ذلك الدم الموقوف عليه هو الوسط بالبعد المذكور بل يجوز  
ان يكون شيئا اخر كالحدس والخوانه ونحوه ان المتنازع اليه  
الوسط بالبعد المذكور يكون فضة نظريته والذي يكتفي بتصور  
طريقه في الحريم به يكون فضة اولية فانه قال للزوم الذي  
المائنة والذرعها انما بدني اولى ولما نظري كسبي فورا انه يجوز  
ان للكون نظريا والاول ليعاين يكون بدنيا مغاير للعلل كالذي  
والخروج والي في من اراد حصر للدم المائنة في البين وغيره وجب

الدم الموقوف عليه هو الوسط بالبعد المذكور بل يجوز ان يكون شيئا اخر كالحدس والخوانه ونحوه ان المتنازع اليه الوسط بالبعد المذكور يكون فضة نظريته والذي يكتفي بتصور طريقه في الحريم به يكون فضة اولية فانه قال للزوم الذي المائنة والذرعها انما بدني اولى ولما نظري كسبي فورا انه يجوز ان للكون نظريا والاول ليعاين يكون بدنيا مغاير للعلل كالذي والخروج والي في من اراد حصر للدم المائنة في البين وغيره وجب



وجب ان يوجد ذلك اللزوم فثبت انهم فيكون اللزوم المأمور  
للمنفعة فيها ففعلوا فيكون بينها بالمعنى المختلف فلا يجوز ان ينفك  
اللزوم البين بالمعنى اللزوم وغير البين قلب الواجب في اللزوم  
ان يكون بحيث اذا وجدت المأمور في الدرس كانت منفصلة  
ولللزوم من ذلك ان يكون اللزوم مئة مشروطة فان ان  
المنفعة اذا وجدت في الدرس كانت مشروطة فيكون زوايا

متساوية لثلاثين ومن ذلك يمكن ان يكون اللزوم مشروطا  
المساواة المذكورة فضلا عن الجزم بكونها المأمور المنفعة ليس  
كل ما كان حاصله المأمور المذكور في الدرس يجب ان يكون مدرجا  
فان المأمور كون مدرجة منفصلة حاصلها مما هناك مع انه لا يجب  
وان يلزم من ادراك امر واحد درك امور غير مأمورة بل يجوز  
ان يكون اللزوم المأمور بحيث يلزم من تصور ما يلزم باللزوم حده  
وان سيكون ذلك نفع المنفعة الى سبب الجمع والجمع وغيره  
يجوز ان يكون بحيث يلزم من تصور اللزوم اي المأمور فيكون  
بالمعنى المختلف وان يكون بعده المنفعة والمعنى اللزوم

الذلل

والمعنى اللزوم  
المنفعة

[illegible]

الحام والصلوات الخاصة في عصر التبرين حدودا ورسومها السهل  
بالحدود والرسوم الموضحة في جليل المصنوع واما اللغات فلا  
تختلف فيها لكل ما هو داخل في مفهومها فهو دليل لما هو حسن  
الكتاب مستزكا واما فصلان لم يكن كذلك وكل ما ليس درماني  
مفهومها فهو من لفظ الاستنباط من حدودا ورسومها السهل  
بالحدود والرسوم والاسمينه حصلت مفهومها بالحدود  
اسما واما بازرها كما صرح بذلك الشيخ في كتاب التفسير  
كتاب التفسير قوله فيكون في الجمع قوله في هذه التوفات السبع  
لغائيل لتلك الموضوعات التي وضعت في رسمها بالحدود  
حدودا اسمينه للقطعات للحدود اسمينه لاجمع لومات تلك  
موضوعات مفهومات بزمومات م ومن هذه الموضوعات  
في التوفات لغات رسوم اسمينه لمانه وفي مثل لغات  
قوله قدس الله ودينه في قوله في السطر من هذه  
الطاعن والمنظم تركت منه شيئا على تلك الكفايه  
على افراد الله بالمواظاة على السطر يصدق على قوله رحمه

الظن زيد وظن بظن والظن خالده المولاه فكلوا طيبا بالمشقة  
اليها ما بالقياس الى اوله واللفظ فالتعريف هو الصنف من الملائكة  
وركن مع دوكان المسمى او المسمى طيبا بالقياس الى اوله واللفظ  
لحمه طيبا بالمولاه ونسب عليه النحك ونسب عليه وغيره ما يتوضه  
جعل الحمل للذات فمحل المولاه وحمل الاستفاد وحمل  
النسب والما كان مودى اللغز وحمل واحد كان جعلها نسما  
واحد الاولى فكلوا فمحل سبعة على مقيس تقسيمها  
من مقيس خمسة بدلي فانه الظهور للذات المقيس بل يكون  
معنى في كل واحد من اقسامه فاللذم اذ قسم الى خاصة وهي  
فالقسمان هما اللذم الذي هو خاصة واللذم الذي هو عام  
والمفارق اذ قسم اليها كان القسمان المتماثلين الذي هو خاصة  
والمفارق الذي هو عرض عام فالخاصة والعرض العام اللذان  
وقسمين للذم غير الخاصة والعرض العام اللذين وقعا  
فسمين للمفارق فاقام الظاهر الخارج بدليته على مقيس  
تقسيمه ومن اراد حصره في قسمين وجب عليه ان يقسمه اولاه

حل اول: ان بولے کہ  
مجموعہ ہر جمع  
ہر حفظہ کہوں  
ان کی ان میں

لولا الى الخاصة والعرض العام ما كان كل واحد منهما الى التخصيص  
 والمفارقة فيظهر ح كصا واللفظ في الف وقد تعذر التخصيص  
 بل اللزوم ينقسم الى الخاصة والعرض العام باختار التخصيص  
 بما بينة واحدة وعدم التخصيص بها والمفارقة بنفسها  
 بعد اللغز ايضا فاعلم ان مفهوم الى سنة في اللزوم والمفارقة  
 لا يختص بما بينة واحدة وان مفهوم العرض لهما فيها التخصيص  
 بهما بل لهما وجه آخر فقد رجع محمول اللفظ الى اللزوم الى بعض  
 مطلقين بوجه كلي معما في اللزوم والمفارقة فصار اللفظ  
 الخارج منحصر فيهما فان لو خط ظاهر التخصيص كان اللفظ م  
 وان لو خط محمول تلك اللفظ م رجعنا الى اثنين فالب  
 مع نظر الى اننا لم نعلم عدم صحة التفرع والمنضم كانه نظر الى زبد  
 اللفظ م في المال فلهذا ذلك فروع على نفسه التخصيص الى خمسة  
 في حيث الثاني والجزئي ذكر المسمى بها على سبيل التفرع وقد سبق  
 في ان ليس صاحب هذا الفن في مغلط بالمرجات فلا يمكن  
 عن احوال المرجات لكنه تصور مفهومه اخصه المضيف الذي مضى

فمنه

في التخصيص  
 في التفرع  
 في التفرع

على

فمنه

في التفرع  
 في التفرع



[illegible]

قال في

فصل في تعريف المصطلحات  
فصل في تعريف المصطلحات

فصل في تعريف المصطلحات

فصل في تعريف المصطلحات

على مدب بعض نية على مدب من قال بعدم العالم قال المنقوس الحجة العقل  
عقل اللب من غير منافية للعدد عشرة فله فانه لو كان المفهوم من اندي  
اي المبول والعللي فانه اذ رطد التعاريف من مفهومها ظهر التوازي من كل  
وردد منها ومن المجموع المركب سيما للفظ والى اصل من مفهوم المبدأ  
ايضاح الجوز المعامل لللباد النامي التي في الحرك بالازدواج والزم  
في العقل جالته ايشارته هي كونه غير مافند من اشتراكه في  
السبب بالظنية الي ذلك المردوس في العقل لست السان لوان  
لثبوت في الخارج اليه فاذا رست من اليان من المذهب المحول  
بالمواظاة على الثبوت نال ما في مورد من به الثبوت وعاقب  
هو مفهوم اللب بعض ومجموع مركب من المردوس واللوازم كذلك اذ  
رست من الظنية القلي المحول بالمواظاة على المبول نال ما  
البضا مورد من مفهوم المبول وعاقب من هو مفهوم القلي ومجموع  
من المردوس واللوازم والى ان مفهوم اللب من حسب جوس  
عين مفهوم الثوب وللغير اليل هو مفهوم خارج عنه صانع لل  
يحل على الثبوت وعلى غيره كذلك مفهوم القلي سبب من مفهوم المبول

فان كانت روح راسية في تحت عرشه

فانما هو الروح  
الروح هو الذي  
الروح هو الذي  
الروح هو الذي

الروح هو الذي  
الروح هو الذي  
الروح هو الذي  
الروح هو الذي

ولا يبرأ بل يوجع حاج خذه وماله للبدن على الجود على حدة  
من المفومات التي توضع للكل في العقل نور فالاول ان يكون  
بالجود من حيث هو قبل ظهوره فان مفهوم الجود من حيث هو  
كلما اتبعنا فاعلى به القياس لانه ان الجود حسنة مفهوم الجود  
من حيث هو نفسا فالعقل اول بين مفهوم العقل والطبيع  
ومفهوم الجنس الطبيعي فالعقل ان يقال ان مفهوم الجود من حيث  
هو موجود في مفهوم العقل وماله لكونه موجودا في الطبيعي ومن حيث  
هو موجود في مفهوم الجنس وماله لكونه موجودا في الجنس فمعنى  
في الطبيعي والعقل  
العقل من حيث هو مادة في مادة موجودة ولو دخلت في  
ليكون تلك المادة عاقلية بل هي موجودة في طبيعة مفهوم العقل  
او العقلية فاجب ان يكون له في العقل وماله لكونه موجودا في  
منه فان نسبة الكل الى العقل كنسبة العرب الى العرب  
والعقل الطبيعي موجود في الخارج اي قد يكون موجودا في  
الكل على طبيعته موجود في الخارج لكونه القليات الطبيعية

الروح هو الذي  
الروح هو الذي  
الروح هو الذي  
الروح هو الذي

فانما هو الروح  
الروح هو الذي  
الروح هو الذي  
الروح هو الذي

منه الوجوه في سرك الباري تعالى وما هو معروف لكن كاعين او  
مسترك سره ان بالبحث عن وجوده على الطبع ايضا في حق  
الفن وفي من المسايال الحكيمه اللبنيه فلهذا قيل لونه  
بال وجود الطبع كغيره وفي است نفعه ان موافقه وتوازه  
في العلميه الموصوفه لغوا في حق كماله الباقين اذ تركه  
السلام والسمع ولذلك السمع يبرز الدلول ويترك  
قال في تصديقه على سى صله فيما متباينان في نفس خبره ان  
والله ليس بالمتفان الوام للتصديق على سى صله له في الح  
واللقى الذين قال حمله متباينان وحب ان يكون من مقتضاهما  
تباين حري على ما سياتي وهو لعل ان الله والتمس ان  
والله لم يحمله من المتباين فقد حلق في نوعه ما ليس  
بمخصص الدخوى بالقلبات المتباينه في نفس الله على سى  
من الانبياء او الى ملك صله في الكسرح القلبات المتباينه  
يجمع صله في نفس الله على سى من الانبياء طابا وذا فافهم  
القلبات اللذان صله فيهما على سى نفس الله صله في

انزل



بوجه بيان مخصوصان بهما خاص وبيان احوال بهما و  
 على هذا فقد نحقق في التبيين مطلقا اللغز في الدينونة واما القائل  
 في الجزى فلهووجد فيها اللغز ان فقط وفي التبيين الاسم وانما  
 فلو قال المصنوعان متساويان الى احوال التبيين لربما لو لم يرد في  
 منه اللغز في الدينونة في كل واحد من اللغز في الدينونة فلهو  
 القائل على انه ليس حال التبيين بالجزى كذلك واما القائل  
 التبيين لحوال قلت فيعلم فيما ذكره عدم حلال التبيين فيها  
 لكن لم يعلم ما اول منها مع تلك التبيين يعلم ذلك بانها ليست في  
 التبيين على ان المصنوع واما القائل معرفة احوال التبيين فلهو  
 مع بعض قولها في التبيين لا متباينين لحوال قلت بعد القائل  
 واما القائل حلال متساويان فلهو لعل متباينان قلت القائل  
 التبيين لحوال التبيين لربما لعل متباينان قلت القائل  
 حلال متباينان والقائل التبيين لحوال التبيين لحوال  
 اللغز في حقيقة واحد وهو ذات ذلك لعل متباينان فلهو  
 بالتبيين واللغز في التبيين لعل متباينان فلهو

(Marginalia in Arabic script, including phrases like 'الدينونة', 'الجزى', 'التبيين', and 'المتساويان')

(Bottom marginalia in Arabic script, including phrases like 'الدينونة', 'الجزى', 'التبيين', and 'المتساويان')

تعدو حقيقيا ولم يتغير ثوابه حقيقة بل هناك تعدد وثوابه كماله  
والعقل في الحزم من الثواب من حقيقة كما هو المتبادر من الثواب  
الذي هو واحد والثبات متعدد ذلك هو تعدد جزئي واحد في الحزم  
والثباتات جزئيات متعددة ثم ان يكون الذي للمنفق  
كلها فاما اذا استمرنا الى بيد هذا الثبات وهذا الصك وهذا القول  
وهذا الفاقد كان هناك على ذلك في تقدير جزئيات متعددة لصدق كل  
واحد منها على ما قداه من الجزئيات المتكسرة فلا يكون مانعا  
من وضع كسرة من كسرة فيكون كليا قطعاً وامثال هذه الكسرة  
تجلبت تعظم بها تعدد العام وينضم هذا الذي للحاصلة لعدد باليد  
من شروء النفسنا وسباب اعمالنا واللفظان بعض الملك  
ببعض لا مطلقاً بل هو راجع الى صدق بعض الملك ببعض الملك لا بغيره  
صدق بعض الملك مطلقاً كما سيأتي من ان ان اللفظ والعدد وحده  
المحمول اعم من الموجبة المحصلة المحمول الذي ان صدق فذلك ليس  
للكاتب بل يستلزم صدق فذلك رتبة كانت لولده ان يكون رتبة  
فلا يكون كائناً ولا لكائناً والستوى ذلك ان اللفظ يستلزم وجود

تفصيلات من رتبة  
سكن من رتبة من رتبة  
تفصيلات من رتبة  
تفصيلات من رتبة  
تفصيلات من رتبة

فلا شيء في ذاته غير موجود

وجود المعلوم عليه مروزة في ثوب مفهوم وجودي او وجودي  
يستلزم وجود ذلك الشيء كلفا سبب قال قلت لعل كان

الموضوع موجودا قال لا العود له وموضعه هو في ذاته  
كما سبب في الحلال فما نحن فيه كذلك اللزوم لصادق على

موجودات محققا كالحرس وعرة قلت ذلك الذي يكسبها نفس  
بالمعنى في حصرها في المثال الذي نفس المبدأين مطلقا فالله بعد

نفسها على شيء يصلح فيها للغير في قطعها كمنع الشيء  
بالامكان العام لا واجب محققا على كل مفهوم كسبب في ذاته

صدق اللزوم واللامكان كسبب على مفهوم من معنويات ذاته  
لحلم بصدق ممكن بصدق بغيره نفس اللزوم كسبب بالامكان فيكون

نفس اللزوم كمنع الشيء في ذاته كمنع مفهوم الممكن في ذاته  
في بغيره نفس اللزوم كمنع بغيره نفس اللزوم كمنع في ذاته

عليه اللزوم واللامكان في بغيره نفس اللزوم كمنع في ذاته  
قلت المنع كان مقابله بغيره نفس اللزوم كمنع في ذاته

او لا يختص بنفسه بل لا يختص من غيرهما بصدق على شيء وانما

نفس الشيء

على شيء

مفهوم



اخبر مع مدني على شي حصل مال ففان موصي بعد ما موصي  
 واللعري محصله كقولك زيد ملكي وبيدك ملكي فلا مانع من ملكك  
 فبعض موصي يمكن على شي سلب موصي لموصي سلب عليه ولا بد  
 الا البنائين اخبر معني على شي او يرجع الف او الى موصي  
 طين واطراف الفضايا اخبر معني موصي على ذلك الموضوع فلا مانع  
 على ذلك ان طين وكل ما في ذلك ففد اخبرت مدني على لعلها  
 وكذلك لو اقلت كل للملك للناطق ففد اخبر موصي للناطق  
 على ذلك للملك قال اخبرت بعض مدني لعلها على شي  
 موصي للناطق عليه وهو معني ففد ان بعض الملك ليس للناطق  
 لصدوق الناطق عليه للناطق لبعض الناطق في حالة اللعوا  
 من خبر اخبر موصي على شي للمني حالة اخبر موصي عليه ففد  
 عليك بعضه باخبر الموصي على للمني حالة اخبر موصي عليه ففد  
 كسبه عليك بعضه باخبر الموصي موصي للمني باخبره ففد  
 اخبر ما ففان الفرقه المنعجه بلاد كفاية والنملي ان يقال انما ففد  
 بعضه النساء وبين باخبر الموصي على شي فيكون بعضه انما بين



النفس وبين كما ذكرنا عليه فادركت لو لم يصدق كل نفس بل  
 يصدق بعض الناس ليس بالنفس ان فيلزم صدق بعض الناس  
 ان في ذلك يقال ان الساتر المحدود المحمول على موضوعه المحذور  
 فلا يستلزم كما مر وان تمكنت بان النفس ان مثلا يفيض بالنفس  
 فادرك يصدق احدهما على كس صدق عليه اللغز والادب ان النفس  
 وربما حوت من ان نفس منقسم في نفس فاعبر بنفسه باخبار صدوره  
 المحاصر ما عرفنا ان يصدق والغرض على كل ما لم يكن النفس  
 نعيم على طريقه للقاء وهي ان يجعل نفس المحمول موضوع ونفس  
 الموضوع هو يقال الموجبة كنهية كعكس نفسها على هذا الطريقة  
 والله سبحانه ان ذكر موضوعه عليه ان قولنا كل كس يمكن بالاعتقاد  
 العام موجبة كنهية وللصدق عكسها موجبة للظنية وللغيرية لعدم  
 الموضوع ودفعه ما عرفنا ان قلت عكس النفس على هذا الطريقة مما لم يقل  
 بالنفس كما سبقت فكيف يستدل به على اثبات ما ادعاه وايضا قد  
 لم يستدل به على ما لم يثبت بعد احياء ان رجح نظري الواقع  
 فهو صحتك تلك الطريقة ولم يكتف النفس كعكس النفس في هذا الاستدلال

رموز

ول

أصل

تفسير

الناجيت

للبل يستدل بما صح منك به فلهذا لم يرد ما فوكلت  
بما كان مما لم ينزل فيه جوابه ان العكس المذكور قريب من القطع بقصده  
او في تنبيهه ان ما يجب ان لا يكون لبعض الالفاظ مطلقا  
مطلقا ان بعض اللفظ وما حمله من ذلك الدليل هو تفسيره  
للمدعي للجنة فهو ما تضمنته رسله لان ثبوت المدعي ثبوت الحق  
وما يعود رسله على ثبوت المدعي واللفظ بذلك ان اللفظ متقبل  
للمدعي الى حربه يستدل على كل واحد منهما على نفيه فالمدعي ان جعل  
تفسيره ويؤي اليه لصدق بعض اللفظ على بل بالصدق عليه بعض  
اللفظ من غير عكس فلهذا لم يرد ما جعل التفسير لانه جزاءه بل  
صورته وقوله انما قيد التباين حاصلا لانه لو اطلق التباين ولم يقيد  
بالعلي لم يرد من ثبوت التباين بين بعض اللفظين سيما انهم من قوم  
ثبوت المدعي وهو ان ليس بين وبينك التباين فيهم اصله  
مطلقا والدم وجه الاحتمال ان يكون ذلك التباين بينهما جائزا  
جزائيا وانه جامع العموم من وجه لانه لا ضرورة فيه فمدفع الاستحالة  
للان الذي هو شعاع لزوم العموم وثبوت العموم في محل واحد لا ينافي

انشاء الزوم لكونه ان للثبت العموم في محل اخر فلا يكون العموم  
 للذات للفيض المذكورين مطلقا او لقول نعم ان وعلى نسبة العموم  
 بين نقيضيهما وحقى موجبة كلية فاذا اورد هناك السلب كان ردحا  
 للكتاب القلي فيكون سائنة جزئية ومردفا لليناني صدق الموصية  
 الجزئية <sup>م</sup> فاعلم ان النسبة المباشرة الجزئية لا تأتي بغير ذلك  
 ان لا يتصور النسبة بين القليات في اللدبع للذات لقول المباشرة  
 الجزئية منحصرة في المباشرة الكلية والعموم من وجهه فاذا قبل النسبة  
 هناك هي المباشرة الجزئية كان حاصلا ان النسبة في بعض الصور  
 مباشرة كلية وفي بعض اخرى ثوم من وجهه فلم يوجد طليان بينهما  
 خارجة عن اللدبع <sup>م</sup> فلذلك قيد فقط <sup>م</sup> ريد للظالم كذا احبب عنه  
 بان معنى كلام المنه لك احد المتباينين يصدق مع بعض الآخر فقط  
 اي للصدق مع جنس الآخر يصدق احد المتباينين مع بعض الآخر  
 ظهر صدق احد النقيضين بدون النقيض الآخر وعدم صدق احد  
 المتباينين مع جنس الآخر ظهر صدق نقيضيهما مع جنس الآخر فمعلوم ان كلام  
 المنه ظهر صدق كل من نقيض المتباينين بدون الآخر قيد فقط

فقط للبدنه وليس معناه ان المبادئ اللغز للصدق مع  
 اللعل والالفاظ فاسد الدخا لبا عن القابده فقط ولا يخفى  
 عليك ان هذا التوجيه والفاظ وفيها محسنا للمصطلح او حامله  
 ان فيبد فقط منضم الى ما تقدم فيفيد معنى صدق كل من المتأخرين (بشأن)  
 اللغز للالفاظ بترك لفظة كل مع كونه مفيد للمعنى الصحيح افاده طرود والود  
 الى به يفيد المحجج الى تدقيق النظر وحمل اللفظ على خلاف المتأخرين  
 ظاهر لكن التحلل مع متعلقين بالعبارة دون البغى وانت تعلم ان المتأخرين  
 نسبت بحجج المفهومة القائلة بحسب عن ذلك بان معنى قوله انفسه المتأخرين  
 متباينان بل هما جريان النسبة بين يدي انفسه بل هي المتأخرين  
 محدود على خصوصية كل واحد من قوله اعني الناس العقلي والعموم من وجه  
 لو كان المتأخرين الجزئي بينهما في جميع الصور فمن احدى الخصائص كالناس  
 العقلي مثل القائلين النسبة بينهما هي نفس تلك الخصوصية اولدني ان النسبة  
 بين الفرس واللك اوبين اليهودي واللايفض هو المتأخرين الجزئي مع  
 بان فقط ابل بن لن النسبة بين اللدويني المتأخرين العقلي وبين اللدويني  
 أي العموم من وجه ويعلم من ذلك نبوت المتأخرين الجزئي في المتأخرين  
 محدود على خصوصية

ان المسمى بهذا المفعول لا يسمى اللسان يسمى ان يفيض لسانا من فذ لا فذ  
اصلا وقد يضاف فان فلا يكون اللسان الجزئي شيئا مفيدا بخصوص  
اللسان الكلي في جميع الصور والخصوص العموم من وجه في جميعها بل ثبت  
في بعضها في ضمن البساطة العقلية وفي بعضها في ضمن العموم من وجه فالسبب  
بين بعض المنبئين أي اللسان الجزئي مجرد عن خصوصية كل من فردية وهو  
المعظم وهذا كلام لا شبهة فيه وقيل ان المسمى بين ان يفيض اللسان  
المدبر شيئا عموم من وجه قد سماها في بعض الصور تامة طليا وطارا  
بشيء فيكون عموم من وجه كاللجول واللاريض فاذا لم ذلك الى ما يرد  
في بعض المنبئين من صدق عين كل واحد منهما مع بعض الآخر فارجح  
ايضا ظهر ان السبب بينهما اللسان الجزئي مجرد عن خصوصية كل من فردية  
او قول بغير اولاد ان يكون السبب بينهما عموم للان العموم شيئا والى  
ان السبب في النقص في العموم من وجه ايضا فبائع في بعضه حيث  
نقص العموم مطلقا ولم يتعرض السبب بينهما ما ك اللسان يعلم ما ذكره في بعض  
المنبئين لان بعضهما لا لم يصادقا اصلا على شيء كنقص العلم وعين  
النقص كانهما متباينة كلية وان يصادقا كانهما عزم من وجه محروقة

ضرورية صدق كل واحد من المعاني مع بعض الآخر واما ما كان يلزمنا  
 الجزئي فلذلك ان المسم الى السبعة منها وهو يعيدون انما و  
 بازائه القلي الخفيف فان قلت المتأخر ما ذكره ان القلي اضع من  
 مختلفان احدهما خفيف والآخر اضعاف على قياس الجزئي وانه كانت  
 للثلاثة من مع الجزئي وكون احدهما خفيفا والآخر اضعافا او  
 مكثوف على ما بينته واما القلي فليس نظيره معان منها بل ان  
 فان معناه المتقدم الذي سماه سينا قليا خفيفا هو انما هو  
 ليس شريين ولذلك انما يسمى للعقل ووضعه ليس الا بالقياس  
 الى شريين قال اردو بالقلي الاضافي هذا المعنى فليس للقلي اضعافا  
 وان اردو به مع لفرق لم يثبت فالت لدره مع اخر و قد سده بقوله  
 هو العلم من شري ومعناه انه الذي يدرج كنه شري اخر والنعيم بالذات  
 ما يكون محروما للفرق من شري الى المعنى للثلاثة بل ما يكون كنه شري  
 فالقلي الخفيف ما طلع للذات يدرج كنه شري في تركيب و ليس العقل  
 سواء اطلق الذات في نفس الامر او في القلي الاضافي ما يدرج  
 كنه شري اخر في نفس الامر فيكون من القلي الخفيف فظوا ان  
 اضعافا

انما هو اضعافا من القلي الخفيف

انما هو اضعافا

انما هو اضعافا

انما هو اضعافا

انما هو اضعافا

انما هو اضعافا



اللغوي ان الكفاي الحقيقه قد يكون <sup>للمعنى</sup> انما انما انما انما  
 الفرضيه وليظهر ذلك في اللغوي الثانيه ان الكفاي الحقيقه  
 ربما يمكن ان يدرج في كنهه فلم يدرج بالفعل للذهن والظاهر كما ان الغاء  
 وللبدي اللغوي من اللغوي باللفظ وانما الغرض من المعنى باللفظ  
 لل لفظيه فيه اظهر من اللغوي في المعنى الاول وسمى بالمعنى  
 لكونه مقابلا للجزئي الحقيقه على ان صلاحيه فرض الاستدراك  
 من كسبر في قوله في كونه صلاحيه والظاهر ان الغرض من قوله  
 لفظ الغرض كما ان لفظ المعنى من فرض الاستدراك من كسبر في قوله  
 على لفظ الغرض من ان ليس اضافيا لللفظ الحقيقه لا يتوقف على كونه  
 وح يكون شريفا الحقيقه طاهره وعلى هذا فالجزئي اللغوي باللفظ  
 بالفعل تحت خبره ولو قلنا الجزئي اللغوي باللفظ ما يمكن ان يدرج تحت  
 شري اخر كان الكفاي الحقيقه ما يمكن ان يدرج في كنهه ويكون  
 اخص من الكفاي الحقيقه لكن بدرجه واحدة ولا يصح ان يقال الجزئي  
 الحقيقه ما يمكن فرض ان يدرج تحت شري اخر من يدرج الكفاي الحقيقه  
 ما يمكن فرض ان يدرج في كنهه فخرج الى النوع الحقيقه كما هو ظاهر  
 على رصافه

قوله انما انما انما انما  
 انما انما انما انما  
 انما انما انما انما  
 انما انما انما انما

انما انما انما انما  
 انما انما انما انما  
 انما انما انما انما

انما انما انما انما  
 انما انما انما انما  
 انما انما انما انما

انما انما انما انما  
 انما انما انما انما  
 انما انما انما انما

بمعنى تفسير الجزئى اللغافى بما اكبر منه للبنى للعوس لانه جزئى اضافى  
للك لانه مع تمام فى فرض الدند راح فتمام معنى معك لك لانه لفظى  
بمعنى مفهوم وان احدهما خفيف لفظا بل مفهوم الجزئى الخفيف مقابل عموم  
و كماله وليس توقف توقفه على تعقل لغيره مستلزما لكونه لفظا فاما  
فى الجزئى الخفيف بعينه على ما عرفت وناهما الصان المقابل الجزئى  
اللغافى المقابل للتصانف وذلك ان الحال بين التفتيش فى السببه  
على سائس الجزئى فاللفظى اللغافى يخص من الخفيف كالمورد بحرى  
اللغافى لعم من الخفيف فاستبينه وفى تعريف الجزئى اللغافى  
نظر لانه اى الجزئى واللفظى اللغافى منصافا لانه مع الجزئى اللغافى  
الخاص ومع اللغافى اللغافى العام وذلك لما عرفت من ان مع الجزئى  
اللغافى هو المندرج تحت خبره وهذ هو معنى الخاص بعينه ومعنى اللفظى اللغافى  
هو المندرج تحت خبره وهذ هو معنى العام بعينه فالخاص والجزئى  
اللفظى مع واحد وكذا العام واللفظى اللغافى مع واحد والدرج  
والعام وان الخاص تحت خبره وهذ المعنى الخاص بعينه العام ومعنى على اللغافى  
بمعنى منصافا مسهورا ان كالمالك والمدين وان المدين هو عموم منصافا

بمعنى مفهوم وان احدهما خفيف لفظا بل مفهوم الجزئى الخفيف مقابل عموم  
و كماله وليس توقف توقفه على تعقل لغيره مستلزما لكونه لفظا فاما  
فى الجزئى الخفيف بعينه على ما عرفت وناهما الصان المقابل الجزئى  
اللغافى المقابل للتصانف وذلك ان الحال بين التفتيش فى السببه  
على سائس الجزئى فاللفظى اللغافى يخص من الخفيف كالمورد بحرى  
اللغافى لعم من الخفيف فاستبينه وفى تعريف الجزئى اللغافى  
نظر لانه اى الجزئى واللفظى اللغافى منصافا لانه مع الجزئى اللغافى  
الخاص ومع اللغافى اللغافى العام وذلك لما عرفت من ان مع الجزئى  
اللغافى هو المندرج تحت خبره وهذ هو معنى الخاص بعينه ومعنى اللفظى اللغافى  
هو المندرج تحت خبره وهذ هو معنى العام بعينه فالخاص والجزئى  
اللفظى مع واحد وكذا العام واللفظى اللغافى مع واحد والدرج  
والعام وان الخاص تحت خبره وهذ المعنى الخاص بعينه العام ومعنى على اللغافى  
بمعنى منصافا مسهورا ان كالمالك والمدين وان المدين هو عموم منصافا

تفصيلان كاللينة واللينة والمنه والنفقان للنفقان لا للموافاق  
ان يذكر احد ما في تعريف اللينة والنفقان تفعل قبل عمله مرفوعة  
تفعل الموقوف واخره مقدم على تفعل الموقوف فان قلت الموقوف

في تعريف الجزى اللصاني هو اللصم للعوام الذي هو معنى للكم  
اللفظي فيعلم ذكر احد المتصانفين في تعريف اللينة والآخر قلت تفعل  
الاصم يوقف على تفعل العام الذي هو المتصانف مع ان المقصود بالاصم

واللصم منها هو العام والخاص لا معنى للتفصيل والزيادة في العموم

والخصوص لكن على انه يلزم تعريف الجزى اللصاني بالخاص الذي هو

معناه فيعلم تعريف النسب في معناه مما وعلى التبدل يلزم تعريف

باللخص الذي يوقف تفعل على تفعل الخاص فيعلم تعريف النسب مما يوقف

موقفه وما يوقف على موقفه متصانفه فاللصم في التوقف من وجهين احدهما

توقف النسب لوما يوقف على موقفه والثاني توقف متصانفه لوما

يوقف على موقفه متصانفه ولا يشترط ان اللصم اللصم لوما من

الثاني فاللصم ان اللصم على الثاني وحده ولا يلزم ان اللصم يكون توقف

باللخص من شيء كما ذكره الشيخ في جميع الاستدلال على الحمل اللصم قطعاً لا

حاصل والله اعلم بالصواب

سواء كان التوقف على التوقف  
أو التوقف على التوقف

وبما يوقف على موقفه متصانفه

الاصم

الاصم

الاصم

الاصم

الاصم

۱۰۰

۷۰

في رتبة صفات الكون

قول

سبب

قول

في رتبة صفات الكون

تنبك

لا لا يخفى والضم المنع الوصول في البرهان هو كنه ذاته للذات على وجه مخصوص  
فرضه في البرهان فلا يخفى ان يكون كليا قد ظهر مما ذكره السبعة بين الطرفين  
وما ذكرت السبعة بين الطرفين واما السبعة بين الطرفين للمنفعة و  
بين كل واحد من الطرفين فالبيان بين واما السبعة بين الطرفين للمنفعة  
وبين كل واحد منهما فالعموم من وجه صدق الطرفين للمنفعة على الطرفين للمنفعة  
بدونها وصدقها بدونها في المنفوعات التي لها وتصادق الكلي على  
الطليات للتوسط بين الطرفين لان لو بينة اعمامي بالنظر الى الصفات الواحدة  
فويكون هذا النوع سبعة واصنافه سبعة وليس افراده فليس يخبر فيها الله  
خفيفه ولزاده ومنشأها اعمام خفيفته في تلك الازداد فلذلك  
يسمى بالخصف واما النوع الاخر اعمام الصفات فلا بد من لو بينة من  
الذات مع نوع اخر تحت جنس فيكون مضاهيا له واما ذلك ان الجنس  
لا كان عام اما بينة المستكنة بين ما بين محتمل في الخصف ومقول  
عليها في جواب ما هو فلا شك ان كل واحدة من الاما بينة المستكنة  
تحت موصوفها ان يقال عليها وعلى غيرها الجنس في جواب ما هو وانه الصفات  
مختلفة لها بالقياس الى الجنس الذي رتبت اجبه كما ان صفات المستكنة

في رتبة صفات الكون

في رتبة صفات الكون

ان لم يعقب من الشور شئ فانه انما يتفحصه في كل مرة  
 عبر حاشية او حاشية يعطى انما اللفظ الاول انما ان لم  
 وجود المعرف في خارج اول الاول في الحاشية والثاني  
 تحت الاسم وكل مما احده او رسم وكل من يتفحص الى التام  
 واما قصفا فافهم حقيقة ما فيه حشره التاسع للفتحة

فاما في الجنس بالانفاس الى ما يخرج منه من الامايات التي هي الواجبات  
 فالجنس والنوع المندرج تحته منها فان كان باللب واللبس للجنس

ضمن الكليات فلا يتم حدودها للجنس <sup>وهو</sup> رتبة الى ما سبق من ان الامور المذكورة

المذكورة في نواتج الكليات حدودها للجنس كما لو لم يدر

كانت حدودها كانت ناعمة كما هو النظم فليخرج من ذكر الجنس

الكليات منها ما هي نظرية في النوع في نواتج الكليات وادراجها في

في مفهوم النوع اللصافي كان فيه اضافتان احدهما بالانفاس الى

ما تحته من افرادها لكونها كليات بالانفاس الى الجنس الذي هو

كما بينا في النوع المقتضيه ايضا واحدة بالانفاس الى ما تحته فقط كما

عرفت فان الجنس للجنس عليها وعلى غيره في جواب ما هو الجنس

كالجواب مثلا والفقان مقول لا يجوز لا على الفصل كالتأويل وعلى الى

كالتصاحك وعلى العوض العام كالتأويل لكن الذي جواب ما هو الجنس هو

تمام المستند والادلتيا هذه الثلاثة وكل واحد منها والفقان ما بين

كلتيه في عليه وعلى غيره الجنس لكن الذي جواب ما هو مخرج عن حد النوع

اللصافي هذا بقيد وهو النوع المقتضيه بالانفاس اي الشخص هو

الاول

اما في قول بالادنى فالجواب ان لا يكون

في قوله ما هو الجنس  
 المقصود بالانفاس  
 وهو الجنس العام

النوع المقتضى المقتضى بما يمنع عن وقوع الشر كنه فيه فبعض زيد مثلا  
الماثلة للثالث بنية والآخره صار زيدا لافضل وقوعه الشر كنه  
فيه وذلك للمعنى شخصيا ونعتا يكون حمل العالي عليه وسطه

حمل بل فلي عليه فان الميودن انما يصدر عن علي زيد وعلى الشر كنه  
بوسطه حمل الثالث عليهما وذلك لان الميودن ما لم يصرفنا  
لم يكن محمول على زيد فان الميودن الذي ليس بان لا يحمل عليه اصله  
فما يتغير بالدوين في القول مخرج الصف عن الكيد الصفه وبني

اخرج الصف عن المد اخرج النوع عنه ايضا ما يقاس الى القياس البعيدة  
فيذكر ان لا يكون الثالث نوعا للجنس في ذلك النوع من الجنس

انما يسمى نوعا للنوع كونه نوعا لكل واحد من اللوازم التي توفى بها  
النوع لما كان مضافا للجنس فاذا عرفت في النوع النقي للثالث فليذكر

من اخباره في الجنس والذم يكن مضافا له فليذكر ان لا يكون الثالث  
البعيدة لخص المماثلة بنية اي بعد ما يقاس اليها فالقول ان كنه

فيه بالدوين ومخرج الصف بغيره وفي النوع المضاف في قول  
في جواب ما يولي عليه وعلى غيره الجنس في جوابه والذم كان

اقول

حاصل

لأن النوع المخصص بأدراك كل من النوع المخصص لما كان تمام  
ما بينه جمع أفراد فلو فرضنا أن فردا كليا آخر هو الله تمام ما بينه أفراد  
لم يكن أن يكون تمام ما بينه بالنفاس إلى كل فرد من أفراد الله ولأن  
الذي تحت الممثل عليه مع زيادة مستمدا على الفرد على حقيقة الفرد  
فلا يكون نوعا حصييا بل صفا يدرج تحت فنعين أن يكون النوع  
تمام ما بينه المشترك للمختصة فيكون صفا وقد فرضناه نوعا  
وارجح وأوضح أن الله تعالى لما كان تمام ما بينه كل فرد من أفراد  
فلو فرضنا أن الحيوان مثلا كذلك لوجب أن يكون الحيوان تمام ما  
كل فرد من أفراد الله فيلزم أن يكون لكل فرد ما بينه من حيث  
كل واحدة منهما تمام ما بينه المختصة وذلك مع أن تمام ما بينه  
لا ينفرد بتعدد الله أن لم يكن أحدهما جزءا للآخر لم يكن  
تمام ما بينه بل جزءا منهما والفاقت أحدهما جزءا للآخر لم يكن  
جزءا تمام ما بينه مشدود لأن الحيوان واحدة تمام ما بينه  
لأن الممثل على الحيوان وزياده صفا لا مستمدا على الفرد  
ما بينه أفراد والله تعالى الملك وحده تمام ما بينه المختصة



نور بخش ایا کز لک لاله های قند زرب مناصحه است راجعه

مقرر

کامیابی کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے  
اس طرح ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

لم يظلم فذل الى ان يترتب في الجنس ما لا يجب في اللوازم  
 كما يكون نوع اضافي للنوع فهو وحده فيكون مفردا غير واقع في  
 سلسلة الترتيب كذلك يكون حسن لا حسن فهو ولا محنة  
 فيكون مفردا ليس واقعيا سلسلة الترتيب مثال هذا يعني  
 ان لا يعود من المراتب محل المراتب متحصرة في تلك كما فعل بعضهم  
 اللذان لم يحول فعدوه متصاحده للترتيب اللوازم هو  
 ان يكون هناك نوع ونوع ونوع ونوع ونوع ونوع ولا شك ان  
 النوع النوع لا يكون محنة لكن نوعه النسبة بالقياس الى ما هو  
 بالنسبة انما يكون نوع نوع اذا كان تحت ذلك النوع وبكذا فيكون  
 ترتيب على سبيل التفاضل من عام الى خاص وترتيب الجنس  
 وذل ترتيب حسن وحسن وحسن وحسن وحسن ولا شك ان حسن  
 ان فهو للترتيب بالقياس الى ما محنة فانه انما يكون حسن  
 فان فوق ذلك الجنس وبكذا فيكون الترتيب على سبيل التفاضل  
 خاص الى عام ثم اعلم ان النوع ترتيب فل من مراتب اللوازم  
 من جميع مراتب الجنس فانه لا يكون اللوازم حقيقيا

من ترتيب الجنس الى ما ذكرناه من ترتيب اللوازم  
 فانه من ترتيب الجنس الى ما ذكرناه من ترتيب اللوازم  
 فانه من ترتيب الجنس الى ما ذكرناه من ترتيب اللوازم

٤  
١٠

ان يكون جبا وان لم يكن العاقل تباين جميع مذهب اللوح لانه  
للكون فوده فليس يتخيل ان يكون نوعا ومن كل واحد من النوع والكل  
والمتوسط ومن كل واحد من الجنس المتوسط والكل فلهوم  
من وجهه وعلبك استخراج للمنهة لان قد عرف ان التمثيل  
للدل من على اتفاق العقول في الحقيقة وكون الجوهر في الما  
التمثيل التالي يوقوف على اختلافهما في الحقيقة وكون الجوهر ليس  
جبا لانه فيتمثل صفا معا والواجب ان المقسم من التمثيل هو التقسيم  
قال طالق لولم يقع فذاك والالم يضره فكيفه النوع خصوصاً في الما  
بوجوده مثال في الوجود ظاهر لا يتيسر على ان النوع معين  
حاصل ان المهم لردو ان يبين ان النسبة بين المعين في العموم  
والخصوص من وجهه لكن لما كان القفا انهم هو ان اللصافي الما مطلقا  
ردوا لاقولهم ثم بين ان النسبة بينهما في العموم من وجهه فبها لانه  
لقد بيان ان النسبة بينهما في العموم من وجهه وهذا هو المقسم الاصيل  
وبما هما ردوا قولهم صريحا وذلك للالتزام بمبدأ الردو للمباينة فيه ضللا  
منه ثم كون قولهم صريحا ولو كلفه بيان ان النسبة بينهما في العموم من وجهه

٤  
في صورة دعوى اعم من قولهم

من وجه الثاني فهم محذوكون ولكن ضمننا التصريح وانما انما هو في قولهم  
في صورة وهو في قولهم ذلك انهم زعموا ان اللغوي في قولهم  
فرد في القول هو ان لا يكون اللغوي في قولهم مطلقا لوجود الحقيقة  
بدونه كما في الياقوت السبطين والمنصرد ما هو قولهم من قولهم وهو ان  
بعضهم يقول مطلقا فعال ليس سبطينا قولهم وخصوصا مطلقا ولا اطلاقا  
انهم من قولهم لعل قولهم لللغوي لانهم لا يخصوا لطلان اللغوي  
مستند لطلان اللغوي ولما اخبرنا في رد قولهم به الطريقة  
مباينة في الرد كانه قال ليس في قولهم من اللغوي فضلا عن ان  
يكون اللغوي في قولهم فقولهم ذلك الذي ذهب القضاة وقوله انهم  
صنفه لدعوى انهم تلك الدعوى انهم من قولهم وقوله انهم  
تلك الصورة بل الدعوى انهم في قولهم ان ليس في قولهم الحقيقة  
لأنه في قولهم ذلك الدعوى للعلماء كما في الياقوت السبطين  
التي هي تمام ما بينه افرادا كالتفصيل والنقص بدلائلهم اولها ان  
الوجوب بما حجة من صور لهما سبطين ومع ذلك فلا بد ان يكون كل  
هاتين تمام ما بينه افراده حيث يكون لهما حقيقة غير متدرجة تحتها فلا يكون

الشيء

القول في اللغوي السبطين

القول

القول

القول

نوعا اضافيا وقد نقض في كلا المقامين يكون التوهم حشا لما تقدم  
 يكونها مختلفا للفرادى المصطفة والوحدة والنقطة بديهما  
 بهما اذا كان كل منهما عام ما بين افرادهما ولم يندرجا تحت جنس اصلي  
 فليس في الموضوعين اليهم المنقول في جواب ما هو هو الدال  
 على الماينة المسؤل عنها بالمطابقة ليعاد سئل في الماينة عما هي  
 بلطف وال عليها بالمطابقة وال يجوز ان يجاب بما يدل عليها الصفاة  
 الهدي في جواب ما يريد ولما يدل عليها التزاعا فلان ذلكا مثلا  
 في جواب ما يريد كل ذلك للخصا طفي الجواب عن السؤال مما هو  
 اذ ربما ينقل الذين من الدال بالنص على الماينة الى جزء الاخر  
 من مفهوم ذلك الدال فيقفون المقصود ولذا ربما ينقل الذين  
 من الدال بالالتزام عليها الى لدرج اخر فيقفون المقصود ولا  
 يعترفون في فهم المقصود على التفرقة بغير حفاها على السمع وهذا القول  
 كافي باقتناع على الاصطلاح على ان يذكر الماينة في جواب ما هو  
 الاللفظ وال عليها مطابقة واما جزء المنقول في جواب ما هو هو  
 انما ينفرد اذا كانت الماينة المسؤل عنها مركبة فيجوز ان يدل عليها

عليه مطابقة سويهما وان يدل عليه تضمننا اولهما ووجه اللزوم  
الجزء المفصولة واليكوز ان يدل عليه التزام الجزاء بالاشتغال من ذلك  
الدال على الجزاء بالتزام الى لازم اخره ولا يعتمد على القرينة لاخره  
فقطر في المطابقة معترضة في جواب ما هو ظاهر جزاء ذلك التضمن مع وجود  
ومعترضة في الجزاء بالتزام هو ظاهر جزاء ذلك في جواب ما هو واداء التضمن  
فقطر قبل التضمن هو فيها ايضا في جواب ما هو وذلك ايضا للتضمن  
فيها والاولى حوزة فيها مع ظهور القرينة المعينة للمفهوم وانما هي  
ولفها تخصيص الواقع في الطريق بالجزء الاول عليه مطابقة بعض  
الداخل في الجواب بالجزء الاول عليه تضمننا اصطلاح والمناجسة في  
التبيين مريضة فان الواقع انما الاول مطابقة الداخل في  
بالدلول تضمننا وانما لكل منهما ما يستلزم كل من الطرفين فبانه  
اي محصل قسم لا يقيدونهم ان الناطق مستلزم قسمان الى قسمين باطن و  
خبر باطن والنجوى ان منقسم لا يجمع ان محصل قسمين قسمين فان خبر الناطق  
قسم من الجوان حاصل من الضمان عدم النطق اليه كما ان الناطق قسمين حاصل  
من الضمان النطق اليه فاذا قسم الجوان الى قسمين القسمين كان هناك امر واحد

كل واحد منهما محصل قسم واحد وكان من قبلك ان الساطع يحسم الحيوان  
الى قسمين نظر الى ان الحيوان اذا قيس الى الساطع وجودا وعدما حصل  
قسمان كمال من فرد المفرد من اللوايح والخصس في المراتب نظر  
الى مثل ذلك والمتوسطات سواء كانت اولى او احياء  
انما يذكر النوع العالي للذرات في المتوسط والذرات فل  
للذرات في النوع المتوسط فكل فعل يقوم بالنوع العالي والنسب العالي  
اراد بالعالي منها المتفاوت في رتبة فل المتفاني للما من ان العالي ما هو  
فوق الجميع والى فل ما هو تحت الجميع لانه قد ثبت ان جميع مقومات  
العالي مقومات الـ فل وذلك لان العالي لما كان مقوما لـ فل كان  
جميع مقوماته مقوما لـ فل لكانت اوضاعا مقومات الـ فل فظما فلو كان  
جميع مقومات الـ فل اي جميع الفصول المتفاوتة لان الكلام فيها فـ  
قلت فعلى هذا لا يلزم عدم الفرق بين الـ فل والعالي لوجود ان يكون في  
بعض الفصول المتفاوتة المشتركة بين الـ فل والعالي فضا اولا فـ  
تتمنا ان العالي قلت ليس في الـ فل واما بين العالي والـ فل فصول للمقومة  
لـ فل فلو فرضت مشتركة لـ فل والـ فل فـ فل والعالي ما بينه مثلا ليس في ذلك

القول  
فـ  
القول

القول

القول

فان ورد الى الفصول مقومة ثلاث في ومقسمه للوجوه في قابل  
 اللغات والثنائي والحق في التحرك بالادوية والناطق وكذا ليس في  
 الثلاث في ورد الى الفصول مقومة في ومقسمه للوجوه في الثلثة للبحر في وكذا  
 ليس في مخلص ورد الى الفصول في فصل مقومان في اما الاخران وليس في  
 ورد الى الفصول الفصل واحد هو الناطق فانه اذا ترتيب الاربعة في كان  
 الذي تحت الجنس الاعلى مركبا منه ومن فصل وكذا افلا يعمد في في في  
 فوه الاربعة في فصل مقوم في فاذا فرض كونه مستزكاه من قسم في منها  
 فالقول في ارج هو الموقوف وهو ما يستلزم لصوره اي ما يكون لصوره بظهور  
 النظر موصلا الى تصور الشيء او امتيازه عن جميع ما عداه وهذا يقيد بغير اختيار  
 مما تقدم من ان الموصل بالنظر الى التصور يسببه فولات رجا وكيف ليكون  
 معززا والمفهم من الفهم بان طرق التصورات والتفديعات ومع  
 القيد للتفصيل بان تصور المعتبر يستلزم ايضا تصور موقوف فيقبض عليه  
 ولما ان تصور الماهيات يستلزم تصور لوردها في البنية المعينة في ذلك الماهية  
 او ليس في من يدعي الاستدلال في النظر في الثلاث وليس المراد  
 بتصور الشيء قد تبين ان تصور الشيء المتغير من القول في ارج قد يكون

في الثلاث

قول

قول



ح  
حور

بالكنه كافي الحد التام وغير يكون بغير الكنه كافي الحد التام واما بظهور  
المعروف القاب فالقول حدانا ما فلا بد ان يكون بالكنه لان ظهور  
الما بينه بالكنه لا يحصل الا من ظهور جميع اجزائها بالكنه والظاهر خلاف  
التام في ان يكون بالكنه وان لا يكون بالكنه ومنهم من توهم انه الى التام  
فقد حصل غير ضرورت للجزء بالكنه فانه يكفي فيه ظهور الجزء مفصلا  
لما بالكنه وبغيره وليس شي فانه اذا لم يكن بعض الاجزاء معلوما بالكنه لم تكف  
الما بينه معلوما بالكنه قطعاً والظاهر ان العلم من الشيء او الدخول منه موقفاً على علم  
ان المتأخرين اختلفوا في المعروف ان يكون موصولاً الى كنه المعروف  
او يكون بمنزلة المصروف عن جميع ما عداه من غير ان يوصل الى كنه و  
لذلك حكموا بان العلم والدخول لا يصلحان للتعريف اطلاقاً والظاهر  
ان ايضاً ان المعرف في المعروف كونه موصولاً الى ظهور الشيء لما بالكنه او بوجه  
من سواه كان مع الظهور بالوجه المتعدي بمنزلة عن جميع ما عداه او عن بعض  
ما عداه او لا يمكن ان يكون الشيء من ظهوره مع عدم امتيازه عن بعض  
ما عداه واما الامتنياز عن الكل فلا يجب ولا شك انه كما يكون لظهور  
الشيء بالكنه فكذلك الى معرف كنه ذلك لظهوره بوجه ما سواه كان مع

مع امتياز من جميع ما عداه او من بعضه يكون كسبا فصوره بوجه  
 اعم او اخص او لكاف كسبا لا يكتب اللب لا لم او لا اخص فيما يصلح  
 للتعريف في الجملة او امتياز من جميع ما عداه قد عرفت ان ذلك  
 غير واجب الدال لتأخيرين لا اراوا ان النصور الذي يمارى به  
 النصور من بعض ما عداه في غاية التفصا لم يبق تصور لليلة تسرطوا  
 المسواه بين الموقوف والموقوف واخرجهو اللبم واللاخص من صلاحية  
 التعريف بهما واما المباني فلما كان البعد من اللبم واللاخص كان  
 اولى بان للبقية تميزا تاما مع ان الظن ان للبقية تميزا اصلا وان  
 اضل اضمالا لبعد ان يكون تميزا في الجملة والبقية افادة تميزا تاما  
 بان يكون بين المباني خصوصية ينفص الانفعال من احدهما الى الآخر  
 ولذا الى ان اخص لكونه عليه احيى الله اقل وجود في العقل فاما  
 وجوده الخاص في العقل مستلزم لوجود العام عند موقوف على ان  
 يكون العام واما الخاص ويكون الخاص معقولا بالكنه واما اذا لم يكن  
 واما لو كان واما لم يكن الخاص معقولا بالكنه لم يلزم من وجوده في العقل  
 وجود العام فيه والشرط نفس الخاص له هو كسب الوجود والمجاز

اول

اول

مسلم فانه كلما تحقق الخاص في الخارج تحقق الوجود فيه واما بحسب الوجود  
 الذي هو فلا بد ان لا يتحقق الخاص والتعلق العام كما مر انفا  
 فانه لا بد ان يتحقق قولنا كلما صدق عليه الموصوف صدق عليه الموصوف  
 ما لم يصدق عليه الموصوف لم يصدق عليه الموصوف وذلك لان الموصوف  
 العقلية الثانية حكمه لبعض الموصوف العقلية الاولى على طريقه الموصوف  
 وبالعكس وذلك لان الاولى في حكم بعض الموصوف العقلية الثانية على  
 طريقه فكل واحد منهما مستلزم للآخرى وهو الاستدلال على  
 الدلائل مانع عن دخول الاخبار في الدلائل فيه وذلك لان  
 في الدلائل كل شئ ما يخصه وتميزه عن جميع ما عداه فيكون الجماع  
 بواسطة استماله على الدلائل المميزة للعاجل ودخول الاخبار في الحد وفيه  
 وكذا الحد الناقص يذكر فيه الدلائل المميزة فيكون للعاجل ودخول  
 الاخبار فيه والمفهوم حال التماسه بين المعنى الاصطلاحي والمعنى  
 اللغوي فلا بد ان الرسم فيه ايضا منع عن دخول الاخبار فيه  
 فينتج ان رسم حد واعلم ان لرباب الوصية والاصول يكون  
 المجموع مع الموصوفات كثير والناح الخلط بسبب العقلية من اختلاف

راجع

الثانية

راجع

الحاصل بان فصل هذه فادار يد يد اليه اللغوي وضع الى ضم الى  
 الى الفصل كقولك المكونة بما ليس يكون فانها في المرتبة الواحدة  
 من العلوم والجمال هي المكونة والكون في مرتبة واحدة فمن عرف المكونة  
 عرف الكون وبالعكس وهذا انما يصح اذا لم يجعل الكون عبارة  
 عن عدم المكونة واللغات الكون لا يحقق في المكونة فاما اذا  
 اذا امتنع تعريف الشيء في المعرفة والجملة كالانسان  
 تعريفه بما هو اخص منه اولى ويسمى دورا مفرقا وذلك لظهور  
 الدور فيه واذا زاد المكونة في واحدة كاستمرار الدور هناك فذلك  
 يسمى دورا مضافا والدور المضمرة اكثر ادى الدور المظهر يلزم  
 تقدم الشيء على نفسه مرتين وفي المضمرة مراتب هناك فيش  
 سطو نحو اصل المركب وانما سمى الغياض الدبرية سطفا للبناء  
 اصول المركبات من الجبيلات والبنايا والمعاول والاعلم ان  
 استعمال اللفاظ والممازينة لا ينادر الذين منها الى غير المعاني  
 المقصودة لولا التفرقة وفي الاستزاد مجرد وليس المقصود  
 بين ما ليس بمقصود لكن تحمل اللفظ على غير المقصود فيكون له دور

انقول

انقول

ان نحصل

من استعمال اللفاظ العينية اذ اللفظ لما كشيء اصلا لا تحليل فيه هو  
الاحتياج الى الاستغناء عن طول اللفظ منه بالظاهر ولما توقف  
موقفها كما ان للقول ان ربح مبادي يتوقف موقفه عليها ويتركب  
تقديمها عليه وهي محاب العقليات الخمس لتركب الموقف منها  
كذلك للحي مبادي يتركب منها ويتوقف موقفها على معرفة تلك المبادي  
وهي محاب القضية اذ ذلك قد هما اما المقدمة فيوقف  
واقفهما اللوينة اما التوليف فللبد من تقديمه والانتقال الى  
اللفظ ام اللوينة فانه من ثمرة التوليف اذ بذلك النفس يتكلم  
الشيء زياده انك ومنعني به لفظ ام اللوينة الى براد بالانوار  
في القضية المعقولة بعد ان القضية يطلع نارة على اللوينة  
ونارة على المعقولة لبا بالاشتراك او بالخصصة والمجاز والانتقال  
اولي للام المعقولة بالقضية المعقولة واما المعقولة فانما اجرت  
لذلك لهما على المعقولة سميت قضية الدال باسم المدلول  
وكذلك لفظ القول يطلع على المعقولة والمقول والقول المعقولة  
خمس القضية المعقولة والقول المعقول خمس القضية المعقولة

<sup>ظلمة</sup>  
 اختلف الاصطلاحين واحكام البضائع المتقابلة الموجودة ببعضها  
 على درجياتها والتميز بينهما وبين بعضها البعض انما والحد الذي هو العذر  
 فان التميز يستلزم عوض العام والفضل بالخاصة فذلك نرى في  
 بعض كيد الاشياء واما المفهومات الخفية والاصطلاحية  
 فامرء مستعمل فان اللفظ اذ وضع في اللغة او اللفظ المستعمل  
 مركب فما كان دخليا فيه كان دليلا وما كان خارجا عنه كان جهرا  
 فميز المفهومات في غاية السهولة وحدودها ورسومها اسم وحدودها  
 ورسومها كالتسميم وكيد المتقابلة في غاية الصعوبة وحدودها  
 ورسومها ليس محدودا ورسومها كالتفقيص للالتوضيح من  
 التوضيح اما التميز او اللفظ على الدلائل اي المفهومين  
 التوضيح اما التميز المعروف على اعداده والتوضيح العام للدخول في التميز  
 فلا يصلح موقفا للجزء معروف لعمد التوضيح واما اللفظ عليه ما هو  
 ذاتي له سواء كان جمع الدلائل او بعضها والتوضيح العام  
 للدخول في موقفة الشيء مما هو ذاتي له فلا يصلح موقفا للجزء  
 معروف لعمد التوضيح للخرق فقط التوضيح العام عن الاختلافات

اول

اي موقفة مما هو ذاتي له

التوقيفات وانما ذكر في باب القطب ان لا يستيفاد الفاعل  
والما الجنس فهو وان لم يكن له دخل في التميز لكن لا يدخل في المطلق  
على الخاصية كما هو ذاتي لها فذلك يخرج الفصل والخاصية منها  
محت وهو ان التميز الشيء قد يكون عن جميع ما هو له وقد يكون عن بعضه  
والعرض العام قد يقيد التميز الثاني فتخرج عن التعريف والتميز قال قلت  
المعتمد هو التميز للدول بناء على اشتراط المساواة قلت قد عرفت  
ان للصلح على ذلك الاشتراط على ان لا يمتنع من ان لا يكون العرض  
للعام موقفاً لذلك ليكون جزءاً من الموقوف ويقتضيه ان لا يمتنع  
على الشيء كما هو عرضي له مطلوباً وان كان لا يمتنع على ذلك على ان لا يمتنع  
على الشيء كما هو ذاتي له فان تصور الشيء قد يكون بوجود متفاديه بعضها اكل  
من بعض فالصواب ان المركب من العرض العام والخاصية يرتفع  
لكنه اقوي من الخاصية وحده وان المركب منه ومن الفصل صواب  
لكنه اكل من الفصل وحده وكذلك المركب من الفصل والخاصية  
صواب هو اكل من المركب من العرض العام والفصل واما قوله فالتصنيف  
الي ضم الى خاصية اليه مدقوه بل ان التميز الحاصل فيهما اقوي من التميز الحاصل

لننظم القضية المعقولة هو المفهوم العقلي المربى من المحكوم عليه  
وبه والحكم مجمع وقوع النسبة لاولد فوئها بعد المعلومات من  
حيث انها حاصلة في الذهن سعة قضية والعلم لها سعة تصديقا عند الدلائل  
ولما عند الدلائل فالصدق هو العلم بالعلوم الذي هو وقوع النسبة لاولد  
لاد فوئها كما عرفت وقد يطلق التصديق بمعنى المصدق به على القضية لكن  
العلم التصديقي لا يتعلق بالادبها المجمع لجزائها لاد فوئها اما ان يحل  
الحق للقضية للبد فيها من الحكم لانه السخيل للصدق والذنب والكم للبد  
من المحكوم عليه وبه فاما الحق المحكوم عليه وبه بمنزلة المادة للقضية  
والحكم الذي به يربط احدهما بالآخر بمنزلة الصورة وانما كل القضية  
ويطلق صورتها والحق كس جزائها المادية بعضها على بعض  
بمس هو الدالة على النسبة السليمة كهيئة ليس لرفع النسبة  
بما بينة البنية دل عليها لفظ وهو مجموعها بدل على وضع النسبة السليمة  
فان المجموع رابطا للمحكوم به بالمحكوم عليه بالنسبة السليمة لظهور  
لسمها فتعرف السليمة غير مطرد لدخول غير المحذور فيه وتعرف  
منه غير متوكل يخرج بعض المحذور منه فالاولى ان يحدف قبل



لا تحليل في الفقه ذكره صاحب الكف ومن تابعه واللدن في تركه  
وحمل المفرد على ما يعبر المفرد بالفعل وبالفقه كما ذكره ومن الضعفين  
نصف طرف ان كل حملته يمكن ان يعبر عن طرفها مع طالعطنة اللدني  
بمعنيين وان الشرعية لا يمكن فيها ذلك فلو رددت  
المفوض المذكورة عليه وهو قولنا زيد عالم ابيض ما ينس لعال  
وقولنا الشمس طلعت بلزم النهار موجود فليل التحليل والفقه  
الى ما نتركيبها للركب انما فاعمل الى اخره والموجوده فيها  
حرف من ان التحليل هو للبطان الصورة فلا ينعى اللدني  
الما ديرة ثم ان اطراف الشرعية ليست قضاي بالالفقه لا سم  
الاذا لا يجر فيها الحكم الفاعل ولا متزاجا واما المشرقة ذلك للدير  
فغيره ضرورة فالك اذا قلت الشمس طلعت وروقت بين طرفه  
لم يتصور ربط الشئ اخر بان يصير محكوما عليه اوبه فالمرود الفقه عن الحكم لم  
يكن حملها جزا فقيته اخرى فاذا حذفت ادوات الشرعية والجزا في  
الشمس طلعت والنهار موجود بذلك المعنى الذي كان عليه حال اللدني  
قانه بلد المعنى كان موجودا في الشرعية فلا يكون فقيته عالم جهم اليه

ايه الحكم وح لا يكون ذلك تحليلا فقط بل تحليل الى جزئيه ومن  
شي اخرا اليها ومن رحمائه لو اخذت اللدوات فقد وجد الحكم  
في اللطراف فقه اخطا وكيف يتوهم ذلك في مثل قولك ان  
زيد احمر كاني ما مقام العلم بكنب الطرفين وصدق الشرطيه  
لديقال والمردودت كانت مانعه عن الحكم فاذا زلت عاود الحكم  
الذي زوال المانع للكم في وجود الشيء بل للبد من وجود المقتضى  
زوال المانع للسنه كما في المثال المذكور والى حدوث تفصيل  
يتضح بذلك الحال فاسمع لما نقول بالنقض ان لم يوجد في شيء  
طرفها نسبه في جمله كقولنا اللسان حيوان وان وجدت  
فاللسان مما لا يصح ان يكون تامنه كان يكون نسبه عند في راسه  
جمله كقولنا الحيوان الناطق جسم ضاحك والكانت مما لا يصح  
ان يكون تامنه فاما ان يوجد في احد طرفها فيكون النقصه ايضا  
جمله كقولك زيد ابوه قائم وان يوجد فيهما معا فاما ان يكون لمو  
احمالا فيكون ايضا جمله كذا زيد قائم بما قصر زيد ليس بقائم  
واما ان يكون موقوف تفصيل فيكون بالنقض شرطيه كقولك ان

النسبة فانهما موجودا فظهر ان لطراف الجملة اما مفردة بالفعل  
او بالقوة فان المستعمل على النسبة التقييدية مطلقا او الجزئية اذا  
كانت ملحوظة اجمالا كما يمكن ان يوضع موضوع مفرد للال وللبنية  
اجمالية وان اطراف الشرطية لا يمكن وضع المفردات في موارد  
اولا يمكن ان يستفاد من المفردات ملاحظة الحكم عليه وبه  
والنسبة على التفصيل فان سميت قلت في القسم القضية طرفا لها  
اما ان يكون مفردا بالفعل او بالقوة اولا وان سميت قلت كل واحد  
من طرفيها اما ان يكون مستملا على نسبة ثامنه ملحوظة تفصيلا اولا  
وكان من قال القضية ان ربح الى قضيتين اراد ان كل واحد  
من طرفيها قضية بالقوة ملحوظة تفصيلا فيكون قضية بالقوة القريبة  
من الفعل فيصح القسم بهذا الوجه ايضا واعلم ان الشرطية لم يوجد  
في شيء من طرفيها الحكم بل فرضه بذاته في المنفصلة طاردا ما في المنفصلة  
فانما يظهر فرض الحكم اذا لوحظ فيها المنفصلة واللامنة لهما قال قولك  
هذا العبد لانا زوج ولما فردي فوه قولك لانا هذا العبد زوجا لم يكن  
فرذا ولا لانا فرذا لم يكن زوجا وحلي هذا القياس ما حذاه فالمنفصلة

فالمفصلة هي التي تلحق المفصلة الموحدة هي التي تكلم فيها بالانفصال  
محقق فصيحة محقق فصيحة أخرى قال النسخ بمطلق بدل الانفصال سميت  
مفصلة مطلقه وان قيد الانفصال بكونه لزوما سميت مفصلة لزوما  
او بكونه اتفاقا سميت مفصلة اتفاقية والمفصلة البينية  
التي تكلم فيها لم يلب ذلك الانفصال اما مطلقا او لزوما والاتفاق  
والمفصلة الموحدة هي التي تكلم فيها بالتشافي بين فصيلين اما تحقيق  
والانفصال معا او في احدهما قال النسخ بمطلق التشافي سميت مفصلة  
مطلقة وان قيد التشافي بكونه دائما سميت مفصلة شاذية وان  
قيد بالاتفاق سميت مفصلة اتفاقية والمفصلة البينية  
هي التي تكلم فيها لم يلب ذلك التشافي اما مطلقا او مفيدا بالاعتبار  
لوالل اتفاق وسرد عليك تفاصيل هذه المعاني في المفصلة والمفصلة  
في مرتبة الشريطين قوله ومفهوماتها الاصطلاحية كما يصدق على  
الموجبات يصدق على السوالب لل مفهوم الجملة اصطلاحية  
والخصية التي يكون طرفا مفردين اما ما لفعل او بالقوة وبهذا المفهوم  
كما يصدق على زيد قائم يصدق على زيد ليس بقائم بالاعتبار وكذا

الخلا في مفهوم المنفصلة والمنفصلة اصطلاحا بل يقول اطلاقا <sup>للمفصلة</sup>  
على المنفصلة ايضا كـ مفهوم الاصطلاح كـ اطلاقا على المنفصلة  
والى لم يكن معنى الشرطية كـ اللغة في المنفصلة ظاهر وقد يتوهم من قول  
ليس لجزء هذه اللسان في على السوال كـ مفهوم اللغة ان  
جزءا ما على الموجبات كـ مفهوم اللغة وليس كذلك بل جزء  
هذه اللسان عليهما معا كـ مفهوم الاصطلاح فطوا فاللظهور في  
العبارة ان يقال ليس على اطلاق هذه اللسان في على هذه القضايا  
كـ مفهوم اللغة واما في السوال فامتثالها اياها في  
اللطراف فديتوهم من هذه العبارة انهم اطلقوا هذه اللسان في  
على الموجبات اول التحقق المعاني اللغوية فيها ثم نقلوا منها الى السوال  
لمتثالها للموجبات في اللطراف والظاهر انهم نقلوا هذه اللسان  
من المعاني اللغوية الى المفومات الاصطلاحية بناء على وجود المناسبات  
في بعض افراد هذه المفومات اخص للموجبات قال هذا القدر  
من المناسبات كاف في صحة النقل فلما حصة الى الزام النقل مرتين  
والا كـ كـ في م الشرطية فبالعرض اللسان في اللغوية

في الجملة والشرطية وانما ذكر الموصوفين واللبس في الجملة على سبيل  
التبيين فان مفهوم الجملة انما يحفظ بذكرهما ولا ذكر الموصوفين  
منها لانها حقيقة ان مختلفان كثر الشرطية فلا يحصل مفهوم  
اللبس او العجز في المصطلح اللبجاب والسبب لا ذكرنا في الجملة  
وذكر في المصطلح النواحي المختلفة لضبط الشرطية اللبجاب  
والسبب في جميعها لا ذكرنا واعلم ان الفهم الفهم الى الجملة  
والشرطية حصر الوصل واما الفهم الشرطية الى المصطلح  
والمصطلح فليس كذلك لان الشرطية طرفا فقيان بالقوة  
الشرطية من الفعل والتبيين من الفهم لا يمكن ان يكون كمال  
اخرينها على الاخرى بل لا بد ان يكون هناك شبهة غير تحمل و  
لا يلزم ان يكون التبيين التبيين في غير الحمل منحصرة في اللبصال  
واللفظ الجواز ان يكون توجه اخر هذه فسمه كسواء  
او لم يوجد في العلوم الحكيمة ومعارف اللغة شبهة توجه اخر  
معرفة بين اطراف الفصايا وانما قد فيها على السبيل  
كسب طمها فان الجملة واللبس مركبتان في نفسهما لا يتماثلان

جزا السريته فيكون سبطا بالقياس اليها اي يكون لكل اجزاء  
 منها والليغ في الالهانه جميع اجزائها يقع جزا السريته او قد عرفت  
 ان اطراف السرييات للحكم فيها بل هي ... وكانت  
 فيضها بالقوة والفرقة من الفعل اي لموطنة بتفصيل اجزائها اليه  
 الحكم يكون جزا منها وكانها تمامها جزا منها فاستحققت  
 بذلك بقدم مباشرها على حيث السريته وليس هو  
 بدريتناول المتدروا لفاعل ايضه فان زيد اي قال زيد موضوع  
 وقال محمول للان محصل معناه زيد قابل لوزو وقول في الزمان الماضي





مَنْ طَلَبَ خَيْرَ دَعْوَى دُخُولِ

قَتْلِ فِسْقٍ شُغْلِ رَحْمَةِ شَدِيدِ

كَيْفُونُوتِ عَارِيَةِ بُشْرِ ذَهَابِ

طَلَبِ اِنْ تَقْدَرَةَ حُجْرَةِ اَسْتِ

سَمِ بُوْدِ مَيُورِ مَكْذُوْبَةِ صِرَافِ

زَانِ قَسِيْمَةِ يَكِ قَوْلِ نَادِرِ اَسْتِ

سَعِيَةِ سَعَاةِ سَمِ خَيْرِ اَسْتِ

سَمِ زَهَادَةِ سَمِ دِرَ اَسْتِ

سَمِ بُعَاثِ سَمِ صُحُوْبِ سَمِ اَسْتِ

كُوْرَةِ وَلَيَانِ وَجِرْمَانِ دِرِ اَسْتِ

سَمِ عُفْرَانِ وَطَانِيْنِهِ اَزِ اَسْتِ

طَلُوَادِ وَصُدُورِ مَكْرُوْهِ اَسْتِ

ہوا نیچے

اوس جن میں میرا آکاس گزرا ہوا

جس میں سرود لایم تھا ہوا

جس سے ہمارے رب کے نکلے ہوئے

ایک دن بھی میرا دل کھلے ہوا

آپسٹن سچے روبرو کے ہیں نہا ہوا

حافظ سورہ قرآن ہے ہوا

ہدف ہیر بلخمنان مکان ہے

موس ابرو نے جسے مالا ہوا

گوہرکانِ نیا ہے شمع کو نہیں

قد یہ نفس کف بابی دل آلا ہوا

کو شمع میں خستہ ہو ہوا

کے غم میں کاسا ہوا

این جزال تغنیف میرفتی ساکنی بهول و لرزه  
 بر تندگرد روزی بحبس میرسوختیم  
 در جای بحبس سرف میگوشتند حیران  
 بحبس میزدند سرف میخان حب و سرج  
 از نام قدر از فاسدیت و صد مردمان  
 بجز سرف میزدند بحبس و ضرر و سرف  
 از چند غلات و حق و نصف از زمان سرف  
 و نموده اند از آل غلات غزله و غلات  
 حبس و مایان چند غلات حبس و  
 و نمودند مگر غزله از آل ارجام کز  
 حبس از آل و ایله باز دیگر غلات از آل  
 نه از آل و ایله دوست بعوف الله لک  
 حسن توفیق

九  
七  
一  
三

